ТРУДЫ

ЭТНОГРАФИЧЕСКО-СТАТИСТИЧЕСКОЙ ЭКСПЕДИЦІИ

ВЪ

ЗАПАДНО-РУССКІЙ КРАЙ

СНАРЯЖЕННОЙ

ИМПЕРАТОРСКИМЪ РУССКИМЪ ГЕОГРАФИЧЕСКИМЪ ОБЩЕСТВОМЪ

ЮГО-ЗАПАДНЫЙ ОТДѢЛЪ

МАТЕРІАЛЫ И ИЗСЛѢДОВАНІЯ

СОБРАННЫЯ

д. чл. П. П. ЧУБИНСКИМЪ

— 7

ТОМЪ СЕДЬМОЙ

съ тремя картами

ИЗДАННЫЙ ПОДЪ НАБЛЮДЕНІЕМЪ

чл.-сотр. П. А. ГИЛЬТЕБРАНДТА

С.-ПЕТЕРБУРГЪ

1872

Digitized by Google

27221.33(7,чир-1)

1874, Dec. 18.
Dissertation Acad.

HARVARD UNIVERSITY LIBRARY

Напечатано по распоряженію Императорскаго Русскаго Географическаго Общества.

Типографія К. В. Трубникова. Литейная, д. № 42.

Digitized by Google

ТОМЪ СЕДЬМОЙ

ЕВРЕИ. — ПОЛЯКИ. — ПЛЕМЕНА НЕМАЛОРУССКАГО ПРОИСХОЖДЕНІЯ.

МАЛОРУССЫ (СТАТИСТИКА, СЕЛЬСКІЙ БЫТЪ, ЯЗЫКЪ).

Digitized by Google

Digitized by Google

При изслѣдованіи Юго-Западнаго края, я поставилъ себѣ цѣлью собрать возможно больше этнографическихъ и статистическихъ матеріаловъ о евреяхъ. Что касается этнографіи евреевъ, то она у насъ крайне бѣдна: кромѣ этнографическаго очерка Берлина, напечатаннаго Географическимъ Обществомъ, и кромѣ замѣчательнаго труда Брафмана „Книга кагала", почти ничего нѣтъ по этнографіи евреевъ. Но статья г. Берлина, во-первыхъ, преимущественно касается евреевъ Сѣверо-Западнаго края, а во-вторыхъ, весьма неполна, что вполнѣ естественно, такъ какъ это былъ первый систематическій трудъ по этнографіи евреевъ. Что касается до труда г. Брафмана, то это трудъ, главнѣйшимъ образомъ, историческій, хотя въ немъ много и этнографическихъ данныхъ; но мы позволимъ себѣ замѣтить, что г. Брафманъ не рельефно провелъ черту между прошедшимъ и настоящимъ, въ особенности, говоря о кагалахъ и о еврейскомъ судѣ. Въ настоящее время кагалы далеко не имѣютъ того значенія, какое они пріобрѣли во время владычества Польши въ Сѣверо-Западномъ краѣ. Въ Юго-Западномъ краѣ кагалы не получили такого развитія, какъ въ Сѣверо-Западномъ. Здѣсь, во время владычества Польши, евреи встрѣтили могущественнаго врага въ козачествѣ. Во время козацкихъ войнъ и гайдамачины, они подвергались сильнымъ гоненіямъ и массы ихъ были истреблены. Вѣроятно вслѣдствіе непрочности своего положенія, они не успѣли упрочить своего внутренняго самоуправленія. Затѣмъ въ Юго-Западномъ краѣ появились цадики, вліяніе которыхъ все болѣе и болѣе разросталось, и они явились могущественными повелителями еврейскихъ массъ. Имѣя въ виду составленіе болѣе подробнаго этнографическаго очерка, я обратился къ М. Е. Полинковскому, какъ къ человѣку развитому и чуждому фанатизма, свойственнаго невѣжественнымъ евреямъ. Г. Полинковскій сдѣлалъ дополненія и замѣчанія къ сочиненіямъ Берлина и Брафмана и подробно описалъ сватьбу, похороны, родины, а равно сдѣлалъ подробную

Digitized by Google

характеристику евреевъ, занимающихся разными профессіями. Такимъ образомъ, явилась возможность сдѣлать довольно полный этнографическій очеркъ евреевъ. Независимо отъ этого г. Полинковскій составилъ, по программѣ, изданной Императорскимъ Русскимъ Географическимъ Обществомъ, очеркъ юридическихъ обычаевъ, существующихъ у евреевъ. Что касается до статистики евреевъ, то, кромѣ наблюденій, сдѣланныхъ нами во время поѣздокъ по краю и постоянныхъ сношеній съ евреями, мы имѣли еще слѣдующія данныя:

1) Доставленныя полиціями свѣдѣнія о числѣ евреевъ по каждому населенному мѣсту отдѣльно, о числѣ лавокъ, фабрикъ, заводовъ, имѣній, находящихся у евреевъ, о числѣ ремесленниковъ, шинкарей и проч.

2) Извлеченія изъ актовыхъ книгъ, маклеровъ, уѣздныхъ судовъ и палатъ объ имѣніяхъ, отданныхъ въ аренду евреямъ.

3) Свѣдѣнія акцизныхъ управленій о винокуреніи и питейной торговлѣ.

4) Свѣдѣнія таможень Юго-Западнаго края о вывозной торговлѣ.

5) Статистическія таблицы о населеніи и списки населенныхъ мѣстъ — отъ губернскихъ статистическихъ комитетовъ.

6) Изслѣдованія г. Янсона о хлѣбной торговлѣ и Аксакова—объ украинскихъ ярмаркахъ.

7) Статистика одного мѣстечка по даннымъ, собраннымъ М. Е. Полинковскимъ.

При нашемъ изслѣдованіи прилагается карта европейскаго населенія Юго-Западнаго края.

Далѣе—слѣдуетъ этнографическо-статистическій очеркъ Поляковъ (съ картою) и другихъ племенъ немалорусскаго происхожденія.

Второй выпускъ седьмого тома посвященъ малоруссамъ (статистика, сельскій бытъ, языкъ); къ очерку малорусскаго нарѣчія съ его разновидностями приложена карта.

П. Чубинскій.

Городищенскій сахарный заводъ
23 марта 1871 года.

Digitized by Google

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

ЕВРЕИ ЮГО-ЗАПАДНАГО КРАЯ

Digitized by Google

Digitized by Google

ВВЕДЕНІЕ.

Въ числѣ вопросовъ, имѣющихъ государственное значеніе, врядъ-ли есть вопросъ болѣе серьезный и требующій настоятельнаго разрѣшенія, какъ вопросъ еврейскій.

Евреи представляютъ собою status in statu, евреи — это отдѣльное племя, отдѣльный языкъ, отдѣльная религія, отдѣльный экономическій элементъ, отдѣльная община какъ въ административномъ, такъ и въ гражданскомъ отношеніи.

Большей солидарности и большей замкнутости какъ у евреевъ — трудно встрѣтить.

Ни какая каста древности, ни какой цехъ или корпорація среднихъ вѣковъ не представляютъ собою такой замкнутости. Касты и цехи выдѣлились изъ того же племени, изъ того же народа. Стѣна между ними и остальнымъ обществомъ хотя была и крѣпка, но — не такъ, какъ та, которая разобщаетъ евреевъ отъ прочаго населенія.

Наше правительство уже около столѣтія стремится къ сліянію евреевъ съ остальною массою народонаселенія — къ сліянію въ сферѣ гражданственности — но, къ сожалѣнію, всѣ его попытки не привели къ желаннымъ послѣдствіямъ и, до послѣдняго царствованія, приводили къ противоположнымъ результатамъ.

Для евреевъ былъ закрытъ путь въ великорусскія губерніи, и они, при свойственной имъ плодовитости, переполнили губерніи ихъ постояннаго жительства, что не могло не отразиться какъ на интересахъ остальнаго населенія, такъ и на экономическомъ и нравственномъ бытѣ евреевъ.

Digitized by Google

Отстраненіе евреевъ отъ землевладѣнія—привело ихъ къ исключительно коммерческимъ занятіямъ, а многочисленность дала неблаговидное направленіе ихъ дѣятельности. Попытка — составить въ средѣ евреевъ классъ хлѣбопашцевъ — не удалась, правительство желало ихъ привлечь къ хлѣбопашеству путемъ льготъ, изъ которыхъ льгота отъ рекрутской повинности въ особенности была пріятна евреямъ,—они вступали въ составъ хлѣбопашцевъ—не для хлѣбопашества, а для льготъ.

Преслѣдованіе пейсовъ и ермолокъ—считалось евреями посягательствомъ на ихъ религіозные обычаи и привычки.

Перемежавшіяся запрещенія жить въ селахъ, частыя изгнанія ихъ оттуда и окупъ, который они платили изгонявшимъ чиновникамъ за отступленіе отъ запрещенія, напоминали имъ времена гоненій. Этимъ пользовались фанатики для того, чтобы поселить въ евреяхъ непріязненныя чувства къ правительству.

Уклоненіе евреевъ отъ рекрутской повинности вызвало крайне суровыя распоряженія и усиленные съ евреевъ наборы рекрутъ, а также забираніе дѣтей въ кантонисты. Эти мѣры, въ особенности послѣдняя, крайне раздражали евреевъ. Отнятіе дѣтей отъ матерей, мужей отъ семейства—дѣйствительно поражало евреевъ чувствительно.

Трусливые по природѣ, имѣющіе отвращеніе къ крови а слѣдовательно къ войнѣ—съ одной стороны, движимые стремленіемъ къ увеличенію племени Израиля—съ другой, они не могли сочувствовать рекрутской повинности, а большая суровость ея по отношенію къ евреямъ вызвала въ нихъ враждебныя чувства, которыя еще болѣе разжигались пламенными фанатиками, со скрежетомъ зубовъ говорившими о гоненіяхъ и проклинавшими гонителей.

Стремленіе правительства повліять на евреевъ посредствомъ образованныхъ раввиновъ и еврейскія училища — тоже не привели къ цѣли. То и другое, какъ созданія правительства, какъ казенныя учрежденія—остались для евреевъ чуждыми.

Однимъ словомъ: положительно всѣ мѣры приводили къ противоположнымъ результатамъ и, надо сознаться, противорѣчили началамъ вѣротерпимости и гражданской равноправности.

Нынѣшнее царствованіе по отношенію къ евреямъ отличается тѣмъ гуманнымъ направленіемъ, которымъ проникнуты всѣ великія реформы, его ознаменовавшія. Прекратились изгнанія евреевъ изъ селъ, прекратились пре-

Digitized by Google

слѣдованія пейсовъ и ермолокъ; относительно рекрутской повинности евреи-мѣщане не только сравнены съ прочими податными сословіями, но, благодаря законамъ о замѣстителяхъ, своей солидарности и денежнымъ средствамъ, — съумѣли отдѣлываться квитанціями и наемщиками изъ христіанъ.

Затѣмъ—разрѣшеніе дѣятельности въ великорусскихъ губерніяхъ, хотя и ограниченное, расширеніе сферы дѣятельности, возникшее вслѣдствіе крестьянской реформы,—все это, вмѣстѣ взятое, благотворно повліяло на евреевъ.

Закоренѣлые люди изъ состоятельнаго класса стали учить дѣтей русскому языку. Замѣчается болѣе сближенія съ прочимъ населеніемъ. Уже многіе носятъ костюмъ обще-европейскій. Но тѣмъ не менѣе еврейская масса въ западныхъ губерніяхъ представляетъ собою—чуждый обще-гражданской жизни элементъ. Она—невѣжественна, фанатична и деморализована: всему, конечно, виновата исторія.

Гоненія и презрѣніе сдѣлали изъ евреевъ фанатиковъ, породили солидарность и замкнутость.

Ограниченіе правъ въ проявленіи экономической дѣятельности и ограниченность территоріи ихъ жительства — породили обманъ, льстивость и проч.

Оторванность отъ земли, бродячая жизнь отучили отъ тяжелаго, но честнаго труда и развили стремленіе къ легкой наживѣ.

Торговля,—какъ дающая деньги, единственное оружіе и сила для еврея,—сдѣлалась не только необходимымъ, но и любимымъ занятіемъ, что, въ то же время, легко объясняется воспріимчивостью и живостью характера евреевъ.

Нелюбовь къ труду и склонность къ обману, это—два наиболѣе сильныхъ, порожденныхъ исторіей, недуга евреевъ.

Болѣе благомыслящіе евреи видятъ эти недуги и скорбятъ объ нихъ. Но какъ уврачевать эти недуги, отъ которыхъ страдаютъ евреи, а еще болѣе страдаетъ эксплуатируемое ими населеніе?

Какъ достигнуть того, чтобы евреи сдѣлались вполнѣ русскими гражданами, сохраняя свою религію?

Думаютъ, что немедленное дарованіе евреямъ полной равноправности во всѣхъ сферахъ дѣятельности—достигнетъ вышеуказанной цѣли. Мы полагаемъ, что конечно цѣль достиглась бы,—но достиженіе ея ознаменовалось бы печальными послѣдствіями.

Сильные солидарностью и денежными средствами, они окончательно подавили бы въ западномъ краѣ туземное населеніе. Масса поземельной собствен-

Digitized by Google

ности тотчасъ перейдетъ въ ихъ руки. Они прочно осядутъ въ краѣ, съ которымъ свыклись, и то вредное явленіе, которое представляетъ собою еврейство—какъ масса посредниковъ—узаконится навсегда.

Не подлежитъ сомнѣнію, что чѣмъ меньше масса евреевъ на извѣстной территоріи, тѣмъ они легче могутъ слиться съ остальнымъ населеніемъ въ сферѣ обще-гражданской жизни. Потому, по отношенію къ евреямъ, необходима извѣстная постепенность въ мѣропріятіяхъ, о чемъ подробнѣе мы поговоримъ въ нашемъ заключеніи.

Еврейскій вопросъ рѣдко обсуждается безъ раздраженія. Какъ въ русской, такъ и въ еврейской литературѣ, передовые евреи, возмущаясь тѣмъ, что многіе публицисты указываютъ на дурныя стороны быта и дѣятельности евреевъ и вызываютъ недовѣріе къ евреямъ,—впадаютъ въ раздраженіе, игнорируютъ или стушовываютъ эти дурныя явленія и заявляютъ, что эти дурныя явленія исчезнутъ вмѣстѣ съ признаніемъ совершенной равноправности евреевъ.

Передовые евреи-публицисты, помня гоненія противъ евреевъ, приписываютъ всѣ дурныя послѣдствія этимъ гоненіямъ. Это, конечно, справедливо,—но не надо забывать, что презрѣніе, преслѣдованія и ограниченіе правъ—были причиною деморализаціи еврейской массы, а деморализація врядъ-ли исчезнетъ съ провозглашеніемъ равноправности. Здѣсь нужно перевоспитаніе, которое возможно только при разрѣженіи массы, когда евреи будутъ такъ скучены, когда фанатизмъ и невѣжество массъ не будутъ такъ сильно тяготѣть надъ личностью евреевъ.

Нѣкоторые русскіе публицисты, ссылаясь на то, что въ другихъ государствахъ евреи, подъ вліяніемъ равноправности, сдѣлались вполнѣ гражданами, потерявъ свою замкнутость и исключительность,—указываютъ на необходимость полной равноправности евреевъ и у насъ.

Мы видѣли евреевъ въ Галиціи, гдѣ они пользуются равноправностію и не находимъ, чтобы они слишкомъ отличались отъ нашихъ. Въ Галиціи евреи такъ же скучены, какъ и у насъ, и потому нужно слишкомъ много времени, чтобы они утратили свою исключительность.

Еще разъ повторяемъ, что слѣдуетъ стремиться къ полной равноправности евреевъ,—но въ этомъ должна быть извѣстная постепенность.

Нельзя пренебрегать интересами христіанскаго рабочаго населенія, эксплуатируемаго евреями. Получивъ въ данное время всѣ права, евреи подавятъ крестьянина, и онъ, освобожденный отъ юридическаго рабства, попадетъ въ рабство экономическое.

Digitized by Google

Не надо забывать тѣхъ враждебныхъ чувствъ, съ которыми населеніе относится къ евреямъ.

Не надо забывать тѣхъ печальныхъ явленій народной мести, которыя ознаменовали собою вторую половину прошлаго столѣтія.

Не надо забывать, что гонимый еврей дѣйствовалъ вмѣстѣ съ паномъ по отношенію къ крестьянину.

Не надо забывать, что крестьянинъ еще первое десятилѣтіе пользуется свободой,—а цѣлые вѣка испытывалъ гораздо большія бѣдствія, чѣмъ евреи.

Мы думаемъ, что въ интересахъ будущности какъ самихъ евреевъ, такъ и остальнаго населенія—необходимо спокойное обсужденіе еврейскаго вопроса.

Сознавая его важность, мы считали долгомъ, при изслѣдованіи юго-западнаго края собрать возможно болѣе матеріаловъ, какъ этнографическихъ такъ и статистическихъ; и въ заключеніи позволили себѣ высказать свои соображенія о тѣхъ мѣропріятіяхъ, какія могли бы привести къ полезнымъ результатамъ.

Разъясненіе быта, дѣятельности и значенія евреевъ въ краѣ даетъ возможность придти къ болѣе правильному заключенію о тѣхъ мѣрахъ, которыя вызываются еврейскимъ вопросомъ.

Здѣсь не лишнимъ будетъ привести нѣсколько словъ изъ сочиненій гг. Леонтовича и Антоновича о прошедшемъ евреевъ въ этомъ краѣ.

Г. Антоновичъ въ сочиненіи своемъ—„Изслѣдованіе о городахъ въ юго-западной Россіи по актамъ 1432—1798“, говоритъ: „Замѣчательно то явленіе, что евреи не только не пользовались покровительствомъ со стороны правительства и владѣльцевъ городовъ, но, напротивъ того, всегда исключались изъ пользованія льготами, предоставляемыми мѣщанамъ-христіанамъ, а иногда даже подвергались особеннымъ стѣснительнымъ мѣрамъ со стороны властей. Такъ, королевскою грамотою 1619 года, запрещено имъ было пріобрѣтать осѣдлость, или заниматься торговлею въ Кіевѣ, подъ опасеніемъ конфискаціи какъ домовъ, ими купленныхъ, такъ и привезеннаго для продажи товара; далѣе, тою же грамотою, имъ воспрещалось останавливаться въ городѣ болѣе одного дня и внѣ особеннаго указаннаго для нихъ подворія. Въ Каменцѣ и его окрестности, на разстояніи 3 миль, евреямъ также воспрещено было селиться или вести какую бы то ни было торговлю, и запрещеніе это возобновлялось королями и сеймами 6 разъ разновременно, сопровождаясь конфискаціею домовъ и имущества, насильнымъ изгнаніемъ изъ города въ 24 часа и разрушеніемъ синагоги. Въ Кременцѣ евреи лишены были права заниматься производствомъ вина, пива, меду и т. д., равно какъ и торговать этими напитками. Въ Ковнѣ они имѣли право селиться только

Digitized by Google

на одной, отведенной для нихъ, улицѣ, и за то обязаны были, наравнѣ съ Дубномъ и большею частью другихъ Волынскихъ городовъ, уплачивать $^2/_3$ денежныхъ налоговъ, взимаемыхъ со всего города, и притомъ нести наравнѣ съ христіанами всѣ замковыя натуральныя повинности. Помимо этихъ мѣстныхъ стѣсненій, отъ времени до времени, сеймовыя постановленія старались провести общія мѣры, стѣснительныя для евреевъ: сеймы постановляли то взимать съ нихъ подать въ двойномъ количествѣ противъ той, которую платили христіанскія податныя сословія, то облагали ихъ единовременными подушными налогами, то, подъ угрозою смертной казни, воспрещали евреямъ торговать лошадьми, то требовали, чтобы они сдавали въ монетный дворъ по низкой цѣнѣ принадлежавшее имъ серебро, то заставляли ихъ испрашивать или покупать у католическихъ епископовъ право на постройку синагогъ, то запрещали, подъ опасеніемъ штрафа, держать прислугу изъ христіанъ, продавать съѣстные припасы, ходить вмѣстѣ съ христіанами въ баню и т. п.

„Не смотря однако на всѣ исчисленныя постановленія, евреи оказались въ гораздо болѣе выгодномъ экономическомъ положеніи, чѣмъ покровительствуемые правительствомъ городскіе обыватели христіане; они успѣли завладѣть всѣми почти промыслами и торговыми предпріятіями, оттѣснили на задній планъ и заставили ихъ по большей части обратиться къ земледѣльческимъ занятіямъ, оставивъ всякую попытку соперничать съ еврейскимъ народонаселеніемъ въ торговой и промышленной дѣятельности. Всѣ города южно-русскіе безпрестанно жалуются, наперерывъ одинъ передъ другимъ, на то, что евреи, не взирая на постановленія, стѣснявшія и ограничившія ихъ, захватываютъ всю торговлю и промыслы въ свои руки и вытѣсняютъ совершенно христіанъ изъ рынковъ. Такъ, въ 1647 году, Львовскіе мѣщане жаловались на сеймѣ, черезъ посредство епископа, что евреи захватили всю городскую торговлю, и поставили мѣщанъ въ невозможность не только обеспечивать собственное благосостояніе, но и уплачивать государственныя и городскія повинности. О томъ же безпрестанно приносятъ жалобы жители Каменца, Кіева, Ковля, Винницы, Кременца, Хмѣльника, Дубна и т. д.

„Это экономическое преобладаніе евреевъ, не смотря на исключеніе ихъ изъ пользованія льготами, пожалованными правительствомъ христіанскимъ обывателямъ городовъ, и на стѣсненіе ихъ особыми сеймовыми постановленіями, объясняется слѣдующими причинами: 1) евреи въ польскихъ и южно-русскихъ городахъ обладаютъ гораздо болѣе значительною степенью экономическаго развитія, чѣмъ туземные мѣщане, они прочно сознаютъ пользу солидарности въ дѣйствіяхъ и пользу ассоціаціи въ промышленныхъ предпріятіяхъ; они знаютъ все неопредолимое значеніе капитала и успѣваютъ всегда

Digitized by Google

составить его путемъ ассоціаціи и кредита. 2) Евреи имѣютъ полную свободу и возможность удержать и организировать отдѣльное свое самоуправленіе и сплотить еще болѣе на его основаніи ту солидарность, которая и безъ того сильно была у нихъ развита вслѣдствіе единства происхожденія и вѣры. 3) Наконецъ, евреи сознаютъ себя постоянно племенемъ пришлымъ, чуждымъ мѣстному народонаселенію и его интересамъ; они не считаютъ себя обязанными къ соблюденію въ отношеніи къ туземцамъ тѣхъ нравственныхъ правилъ, которыя они соблюдаютъ въ сношеніяхъ между собою; они считаютъ себя въ непріятельской землѣ, но, какъ слабѣйшіе, избѣгаютъ открытой борьбы, и, пользуясь единственнымъ оружіемъ, въ которомъ они сознаютъ свое превосходство—экономическимъ своимъ развитіемъ,—они изучаютъ всѣ слабыя стороны развитія и общественнаго строя туземцевъ, эксплуатируютъ ихъ въ свою пользу и, такимъ образомъ, подавляютъ на его собственной территоріи гораздо болѣе многочисленное и болѣе полноправное туземное населеніе.

„Пересматривая историческіе акты, мы замѣчаемъ въ дѣйствіяхъ евреевъ всѣ вышеуказанныя черты: исключенные повсемѣстно изъ участія въ городскомъ самоуправленіи по Магдебурскому праву, они находятся непосредственно подъ властью воеводы, но воевода обыкновенно бывалъ въ отсутствіи, и потому власть его перешла къ особому чиновнику его намѣстнику (подвоеводію). Послѣдній смотрѣлъ на свою должность какъ на обильный источникъ доходовъ и ограничивался судомъ надъ евреями въ дѣлахъ уголовныхъ и надзоромъ надъ употребляемыми ими въ торговлѣ мѣрами и вѣсами, внутреннее же устройство еврейскихъ общинъ, раскладка и сборъ податей, судъ по гражданскимъ дѣламъ—были предоставлены имъ самимъ. Такимъ образомъ евреи успѣли организовать самостоятельное свое управленіе, избѣгнуть тѣхъ поборовъ, стѣсненій и разрозненности, которые были слѣдствіемъ неравномѣрно распредѣленнаго и сильно ограниченнаго устройства городовъ по Магдебургскому праву; напротивъ того, они сплотились, составили вполнѣ солидарную, признанную закономъ корпорацію, съ которою не была въ состояніи бороться ни одна, взятая порознь, городская община. Устройство, выработанное евреями состояло въ слѣдующемъ: каждый разъ городъ, заключавшій въ себѣ болѣе значительное еврейское народонаселеніе, составлялъ отдѣльный *кагалъ*; онъ подлежалъ суду и управленію коллегіи, состоявшей изъ выборныхъ лицъ, называемыхъ „старшіе жидовскіе, кагальные, судіи, школьники“, подъ предсѣдательствомъ рабина; послѣдняго утверждалъ въ должности замковый урядъ или владѣлецъ города, получая конечно за утвержденіе извѣстную сумму денегъ; всѣ евреи, населявшіе болѣе мелкіе города, составляли *при-кагалки*, зависѣвшіе отъ главнаго кагала; наконецъ евреи, разсѣянные по селамъ, были также приписаны въ число членовъ

Digitized by Google

ближайшихъ кагаловъ. Кагальные судьи судили и управляли по талмуду и по обычаямъ и преданіямъ еврейскимъ, и потому пользовались неограниченнымъ довѣріемъ со стороны еврейскаго народонаселенія; въ актахъ мы не встрѣчаемъ случая, чтобы евреи апелировали отъ кагальнаго суда къ суду подвоеводы. Для принятія общихъ мѣръ, для раскладки податей и т. п. депутаты отъ кагаловъ съѣзжались ежегодно въ каждомъ воеводствѣ, поочередно въ кагальные города, составляли такъ называемые „жидовскіе сеймики“, издавали на нихъ постановленія, обязательныя для всѣхъ евреевъ воеводства, и избирали особенное должностное лице—генеральнаго жидовскаго писаря воеводства, который завѣдывалъ сборомъ податей и сносился съ коронным подскарбіемъ. Короли и сеймы, находя эти учрежденія выгодными въ финансовомъ отношеніи, подтверждали грамотами и постановленіями кагальное устройство и даже старались о поддержаніи и возстановленіи ихъ въ случаѣ, если устройство это временно было нарушено внѣшними событіями: войнами, бѣгствомъ евреевъ во время козацкихъ возстаній и т. п. Обезпечивъ себѣ, такимъ образомъ, внутреннее самоуправленіе и судъ по собственнымъ обычаямъ, находя въ такомъ устройствѣ полную гарантію солидарности и кредита, опираясь на превосходство экономическаго развитія и капитала,—евреи смѣло выдерживали борьбу съ городскими общинами, подавили окончательно послѣднія; они пользовались безурядицею и неопредѣленностію положенія городовъ, упадкомъ ихъ благосостоянія, преобладаніемъ шляхетскаго сословія и старостинской власти и всѣ эти обстоятельства обращали въ свою пользу. Входя въ денежныя сдѣлки со старостами, они селились въ городахъ, изъ которыхъ были исключены сеймовыми конституціями, торговали товарами, недозволенными имъ по закону, брали на откупъ отъ старостъ и даже отъ магистратовъ сборъ городскихъ доходовъ и, подъ его видомъ, облагали поборами промыслы горожанъ; въ качествѣ откупщиковъ королевскаго мыта, захватили въ свои руки надзоръ за внутреннею и заграничною торговлею всего края; селились въ городахъ на земляхъ, принадлежащихъ замку или духовенству, и, не неся городскихъ повинностей, подавляли своимъ соперничествомъ промыслы мѣщанъ, обложенные замковыми поборами; въ случаѣ юридическихъ исковъ со стороны мѣщанъ, затягивали дѣло на цѣлые десятки лѣтъ, или входили въ сношенія съ мѣстными властями, которыя отказывались приводить въ исполненіе декреты королевскаго суда; повсемѣстно употребляли въ торговлѣ фальшивыя мѣры и вѣсы и т. п.

„...Евреи наполнили собою тотъ огромный промежутокъ, который отдѣлялъ въ Рѣчи Посполитой полновластную шляхту отъ безправныхъ хлоповъ и, такимъ образомъ, исчезла всякая возможность расчитывать въ будущемъ на образованіе средняго сословія, которое было бы въ состояніи положить съ

Digitized by Google

одной стороны—преграду шляхетскому господству, съ другой—оказать помощь крестьянамъ для выхода ихъ изъ тяжелаго положенія" (стран. 85— 92).

Г. Леонтовичъ, въ заключеніи замѣчательнаго своего сочиненія „Историческое изслѣдованіе о правахъ литовско-русскихъ евреевъ" —говоритъ: „Въ Польшѣ и Литвѣ евреи очень рано стали пользоваться въ значительной степени гарантированнымъ положеніемъ. Главною опорою ихъ было покровительство государей. Государи, въ собственныхъ (денежныхъ) интересахъ, давали евреямъ значительныя льготы, въ особенности обеспечивали ихъ отъ притѣсненій со стороны христіанъ. Такъ было въ періодъ льготныхъ грамотъ; со времени возвышенія шляхты и ослабленія власти королей усиливаются преслѣдованія евреевъ и во многомъ обрѣзываются льготы, признанныя за ними въ прежнее время.

„Польское и литовское законодательства ограничивали права евреевъ въ промышленныхъ и фискальныхъ видахъ, также въ видахъ привилегированныхъ сословій (собственно шляхты). Но, стѣсняя евреевъ изъ-за сословныхъ и административныхъ цѣлей, законодательство не было также чуждо воззрѣніямъ религіозно-національнымъ.

„Польское правительство начинаетъ стремиться къ улучшенію быта евреевъ только подъ конецъ періода польско-литовскаго права. Впрочемъ, такое стремленіе не успѣло оказать почти никакого вліянія на общее положеніе евреевъ.

„Въ періодъ русскаго права, юридическое положеніе литовско-русскихъ евреевъ стало опредѣляться независимо отъ воззрѣній религіозныхъ и національныхъ,—слѣдствіе общаго положенія, принятаго русскимъ законодательствомъ со времени екатерининскихъ реформъ, о пользованіи правами „безъ различія закона и народа.

„На первыхъ порахъ, въ періодъ екатерининскаго законодательства и перваго положенія о евреяхъ (1804 года), законодательство преслѣдовало главную свою цѣль—улучшеніе быта евреевъ, главнымъ образомъ, посредствомъ мѣръ поощрительныхъ. Позже, начиная съ законодательства 20-хъ годовъ и особенно со втораго положенія (1835 года), въ отношеніи къ евреямъ усиливается система запрещеній и ограниченій, вмѣстѣ съ полнымъ развитіемъ правительственной регламентаціи и контроля надъ еврейскими общинами.

„Улучшеніе быта евреевъ было, по русскому законодательству, предметомъ непосредственной дѣятельности правительства. Свой контроль и регламентарныя мѣры оно направляло въ особенности на развитіе между евреями общаго образованія, „полезнаго, производительнаго труда" и вообще формъ жизни, терпимыхъ въ обществѣ. Главная причина безуспѣшности правительственныхъ мѣръ, предпринимавшихся у насъ съ цѣлію улучшенія быта

Digitized by Google

евреевъ, кроется въ самихъ же мѣрахъ, сдѣлавшихся строгимъ пріемомъ опекунства, безъ вниманія къ мѣстнымъ обстоятельствамъ и безъ участія къ индивидуальной свободѣ.

„Правительственная регламентація и контроль характеризуютъ также современное законодательство о евреяхъ, хотя они и потеряли прежнюю свою энергію. Направленіе реформъ послѣдняго десятилѣтія выразилось смягченіемъ въ законодательствѣ административныхъ вліяній и расширеніемъ круга правоспособности, по крайней мѣрѣ, для лучшей части еврейскаго населенія“.

Digitized by Google

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

ЭТНОГРАФИЧЕСКІЙ ОЧЕРКЪ.

О болѣзняхъ евреевъ. — Большая часть евреевъ отличается слабымъ здоровьемъ вслѣдствіе различныхъ причинъ: ранняя женитьба, бѣдность, раннее обученіе дѣтей, малопитательная пища и проч. Такъ, по закону, еврей женится очень рано и беретъ молодую дѣвушку, организмъ и силы которой еще не успѣли окрѣпнуть, а между тѣмъ, она готовится стать скоро матерью и принять на себя всю тяжесть домашней работы, вслѣдствіе чего мы и видимъ такъ скоро увядшую молодость и слабость силъ. Малопитательная пища также не даетъ вполнѣ укрѣпиться организму. Умственныя силы ребенка начинаютъ развиваться очень рано и на пятомъ году его уже отдаютъ въ школу. Хотя, съ другой стороны, раннее замужество и умѣренность въ пищѣ имѣютъ и свою пользу, избавляя евреевъ отъ различныхъ болѣзней, наприм. сифилиса и проч.

Относительно пищи надо замѣтить, что евреи, занимаясь болѣе умственнымъ трудомъ, чѣмъ физическимъ, и соблюдая нѣкоторыя религіозныя предписанія, употребляютъ сравнительно съ другими народами меньшее количество пищи. Евреи большею частію не взыскательны въ выборѣ пищи въ отношеніи гастрономическомъ, но нельзя сказать, чтобы они всегда отличались умѣренностью и воздержаніемъ отъ излишняго обремененія желудка. Это можно только сказать о набожныхъ евреяхъ, но не о массѣ вообще.

Мы сказали, что евреи не отличаются крѣпостью тѣлосложенія вообще; теперь считаемъ не лишнимъ указать на нѣкоторыя болѣзни, вытекающія изъ условій быта евреевъ, хотя, впрочемъ, эти болѣзни существуютъ и у другихъ національностей, но не въ такой степени. Болѣзни, особенно сильно развитыя въ еврейскомъ населеніи: геморой, золотуха, глазныя болѣзни и

Digitized by Google

чахотка. Какъ уже сказано выше, евреи отдаютъ своихъ дѣтей очень рано въ школу, гдѣ нерѣдко слабому здоровьемъ ребенку приходится просиживать по цѣлымъ часамъ за книгой, тогда какъ организмъ его требуетъ движенія, свободы.

Если мальчикъ съ хорошими способностями, то его предназначаютъ преимущественно для конторскихъ занятій, и тогда время утомительнаго сидѣнія увеличивается еще болѣе. Вслѣдствіе дурной системы преподаванія, требующей отъ ребенка усидчивыхъ занятій въ теченіи цѣлаго дня, еврейскіе дѣти съ раннихъ лѣтъ подвержены геморою, который, съ возрастомъ, сильно развивается.

Та же сидячая жизнь, чтеніе слишкомъ мелкаго шрифта и нерѣдко плохое освѣщеніе надѣляютъ ихъ глазными болѣзнями. Золотуха особенно сильно развита между всѣми классами евреевъ, появляясь въ видѣ сыпи, парши, нарывовъ, прыщей и пр. Развитіе этой болѣзни зависитъ отъ нечистоты, въ которой живутъ и съ которой какъ бы свыклись евреи. Хотя духовное законодательство предписываетъ имъ частое омовеніе лица и рукъ и запрещаетъ имѣть пятна на одеждѣ, но это относится только къ извѣстному классу евреевъ.

Такъ „Агода“ (аллегорическая, эпическая часть талмуда) предписываетъ только „талмидъ-хахаму“ (ученому) не имѣть пятенъ на одеждѣ; а „Галаха“ (законодательная часть талмуда) говоритъ только объ омываніи рукъ и лица утромъ, вставая отъ сна, передъ трапезою и по окончаніи оной, и объ омовеніи всего тѣла въ ключевомъ колодезѣ („миквѣ“) при разныхъ случаяхъ. Но такъ какъ основаніемъ всѣхъ этихъ предписаній объ омовеніяхъ талмудъ выставляетъ религіозныя цѣли, а не соблюденіе чистоты, то не удивительно, что евреи исполняютъ эти омовенія какъ религіозный только формализмъ, не заботясь вмѣстѣ съ тѣмъ о чистотѣ, отъ соблюденія которой евреи (какъ мущина такъ и женщина,—послѣднія, быть можетъ, еще болѣе чѣмъ первые) отвыкли въ средніе вѣка, когда ихъ запирали цѣлыми сотнями семействъ въ тѣсные и грязные „гетто“. Чахотка также сильно развита между евреями. Главная причина этой болѣзни заключается въ отсутствіи физическаго упражненія, ранней женитьбы и вообще неблагопріятныхъ гигіеническихъ условій. Въ мѣстностяхъ, гдѣ особенно развитъ хасидизмъ весьма не рѣдки ранніе браки, если не въ 13, то въ 15 и 16 лѣтъ.

Наконецъ, причиною болѣзней бываетъ неразвитость матерей и, вслѣдствіе этого, безтолковое воспитаніе ребенка. Такъ, нѣжная мать съ раннихъ лѣтъ закармливаетъ ребенка сластями и всякой всячиной; изъ боязни простудить, лишаетъ его возможности дышать свѣжимъ воздухомъ и, такимъ образомъ, способствуетъ не развитію, а истощенію силъ и склонности къ чахоткѣ,

Digitized by Google

Вообще можно сказать, что классъ евреевъ, занимающійся болѣе физическимъ трудомъ и ведущій болѣе дѣятельную жизнь, пользуется гораздо лучшимъ здоровьемъ и меньше хвораетъ. Дѣти ихъ не истощены ученіемъ и, поступая къ хозяину для изученія какого нибудь ремесла, не терпятъ побоевъ и притѣсненій, такъ какъ живутъ всегда въ томъ же городѣ, гдѣ и родители ихъ, находясь подъ надзоромъ послѣднихъ; а потому если и бываютъ случаи жестокаго обращенія мастеровъ-хозяевъ съ учениками, то на это надо смотрѣть, какъ на исключеніе.

Языкъ. — Неточность произношенія русскаго языка заключается у евреевъ живущихъ въ Малороссіи, Украинѣ, Подоліи, Волыни и Бессарабіи въ употребленіи мягкаго *ы* вмѣсто *и* и правильнаго *ы*, въ частой замѣнѣ *ш* буквою *с*, *ж* буквою *з*, *ѣ* буквою *э* и *е*, мягкого знака *ь* твердымъ *ъ*, и наоборотъ.

Литовскіе евреи болѣе употребляютъ *ѣ* даже вмѣсто *э*; *с* и *з* они произносятъ болѣе шипяще, ближе къ *ш* и *ж*.

Вообще евреямъ, не получившимъ теоретическаго знанія какого-нибудь изъ европейскихъ языковъ, трудно усвоить грамматическія правила русскаго языка, такъ какъ ихъ родное нарѣчіе не имѣетъ грамматики, а грамматику древне-еврейскаго языка евреи (особенно въ юго-западномъ краѣ, гдѣ развитъ хасидизмъ) даже тѣ, которые знаютъ языки,—не изучаютъ.

Отъ мѣстности, въ которой живутъ евреи, зависитъ и ихъ знаніе, и ихъ русское произношеніе. Такъ, кіевскіе евреи говорятъ довольно хорошо по русски, а подольскіе и волынскіе, гдѣ польскій и малороссійскій въ наибольшемъ употребленіи, они по-русски говорятъ плохо и наиболѣе извращаютъ произношеніе. По-малорусски евреи говорятъ хорошо, хотя въ произношеніи дѣлаютъ тѣ же ошибки, какъ и въ русскомъ языкѣ, въ особенности замѣняютъ *ж*, *ч*, *ш*, *щ*, — въ *з*, *ц*, *с*, *сц*. Постоянныя сношенія евреевъ съ Малороссами и частію Великороссами отразилось и на языкѣ ихъ.

Вотъ списокъ русскихъ и малорусскихъ словъ, вошедшихъ въ разговорную рѣчь евреевъ:

Арбузъ—русская тыква.
Бабе [1])—баба.
Балакенъ [2])—балакать.
Барке.
Блоте.
Березе [3]).
Бракъ и бракевенъ.
Брытве—бритва.

[1]) Большая часть словъ, имѣющихъ въ концѣ гласную букву, какъ собственно еврейскихъ такъ и заимствованныхъ изъ другихъ языковъ произносятся Евреями такъ, какъ бы эта буква была *е* или какъ посредственное между *е* и *ы*. Имѣя въ виду настоящую замѣтку, не трудно уже понять слово и безъ перевода.

[2]) Подобные глаголы, съ русскимъ корнемъ и нѣмецкимъ окончаніемъ въ наклоненіи неокончательномъ, спрягаются въ изъявительномъ наклоненіи тоже по нѣмецки; напр. er balaket, di balakest и т. д.

[3]) Всѣ почти, названія не-фруктовыхъ деревьевъ—малорусскія.

Digitized by Google

Брысъ; мн. ч. брысысъ—брусъ, брусья.
Борщъ.
Бузыны—бузина.
Бузывы цвѣтъ.
Будке.
Былке—булка.
Быдке.
Быкъ.
Бугай.
Брыкевенъ (о лошадяхъ).
Бильме—бѣльмо.
Бубенчикъ.

Важны—важно.
Валке (у чумаковъ).
Варренникисъ (множ. ч.)
Весне—весна.
Веретене.
Войенъ — воить (о вѣтрѣ и собакахъ).
Воденъ—затягивать дѣло.
Ворченъ.
Вечере—ужинъ.
Вижкысъ [4])—вижки, т. е. возжи.
Вюшке.
Вышнякъ [5])—вишнёвка.

Гавкенъ (о собакахъ).
Гармидеръ.
Годывенъ и годувать.
Годывля.
Годи.
Горевенъ—въ смыслѣ трудиться. Горывани—трудъ.
Грабевенъ и грабежъ.
Грабли.
Гыртъ—гуртъ.
Гыпке—губка.
Гойдалке.

Деренъ и
Дернякъ.
Дейжке—дижка.
Долоте.
Добрыдень (только играемый на сватьбѣ).
Делыбенъ—долбить.
Дѣгеть.
Докыченъ.
Дрымленъ—дремать.
Дыхенъ—дышать.
Дыхъ.
Дрыкъ—дручокъ.
Дыни.

Жалевенъ—жаловать, отъ скупости беречь что-нибудь.
Же (союзъ).
Жыже (на свѣчу маленькимъ дѣтямъ).
Журченъ (о текущей водѣ).

Зясь!
Заресъ.
Застепъ—заступъ.

Икре—икра.
Индыкъ—индюкъ.
Индычка.

Капенъ—копать.
Каше (блюдо).
Кваше (блюдо).
Карпъ (рыба).
Куресъ—карась.
Койменъ—коминъ.
Кремень.
Крысалы.
Кафтенъ—кафтанъ.
Кропывы—крапива.
Картофли.
Кулишъ.
Кущъ.
Купе—купа.
Кучераве.
Крывды

---

[4]) Почти всѣ, до ѣзды относящіяся принадлежности, имѣютъ русскія и малорусскія названія.

[5]) Замѣчательно, что фрукты—вишни, сливы и груши—называются по-нѣмецки, но настойки изъ нихъ на водкѣ—только по-малороссійски.

Digitized by Google

Крывдне.
Крывденъ (глаголъ).
Коромысло.
Кренеце—колодезь.
Кышке—кишка.
Корень (о деревѣ и травѣ).
Крычме—корчма.
Квочке.
Клыня.
Калике.
Каличенъ.
Коснякъ.
Косе—коса.
Качке.
Корыте.
Кылыкъ—кулакъ.
Качалке.
Колодачъ.
Кочере—кочерга.
Кроквесъ (множ. ч.)—стропилы.
Кыртке—куртка (одежда у женщинъ).

Лыгъ—лугъ.
Лысыне.
Лыбъ—лубъ.
Ласкенъ—ласкать
Ласке.
Лопете.
Лозе—лоза.
Ладъ.
Лайдекъ.

Миркевенъ (большею частью съ нѣмѣцкимъ aus—ойс-миркевенъ)—обдумать, согласить.
Мыловенъ.
Мелецценъ—молотить.
Могорычъ.
Морочень,

Нехме—неряха.
Нора.
Ныженъ (глаголъ)—пищать.
Насыни.
Охоте.

Обиденъ—обидѣть.
Обиде.
Обманывенъ
Обманъ.
Оберемокъ.
Оже.
Очеретъ.
Окрепъ—кипятокъ.

Паскидне.
Полѣвенъ—палить, топить чрезъ мѣру.
Прыщъ.
Петли.
Пенёкъ.
Просо.
Паренъ—парить.
Паре—паръ.
Помейныцы.
Помiесъ (множ. ч.)
Пруть, прутисъ (мн. ч.)
Паесенъ—пасти.
Плыгъ—плугъ.
Полынъ.
Пархъ.
Пыпекъ—пупъ.
Полъ.
Пысть—пусто.
Покрышке.
Пенинъ—пенять.
Пени—пеня.
Плащъ.
Пливе—плева.
Плыть—плутъ и плотъ.
Планъ.
Племенекъ.
Прыгивысъ (множ. ч.) } о сапогахъ.
Пидешвысъ (множ. ч.) }
Пидковысъ.
Пяте—пята.
Пирежкысъ—пирожки.
Перебендивенъ (глаг.).

Раленъ—ралить.
Рожекъ.

Digitized by Google

Ратевенъ — ратовать.
Ричке.
Ривъ.
Рабъ — рябой.
Рогачь.
Рѣшете.
Ревенъ (о скотѣ).

Скотине.
Скотъ.
Сметене.
Слывкисъ.
Скобель.
Сыкъ — сукъ.
Слупъ.
Сыня (особенно — конопляное).
Сыхеръ — сухарь.
Сыноке.
Смаленъ — осмолить.
Смолы.
Ситке.
Сирке.
Скарбъ.

Тыква.
Трубенъ — трубить.
Трубе.
Тыче — туча.
Тесенъ — тесать.
Тыкенъ — тыкать въ глаза.
Толкевенъ — толковать.
Толкъ.
Тошне — тошно.
Тавровенъ, Тавре. } о скотѣ.
Таке.
Торбе.
Тылепъ — тулупъ.
Тате — отецъ.
Телычке.
Телыце.

Храбры.
Храненъ.
Хрейнъ — хрѣнъ.
Хлыпенъ.
Хропенъ — храпѣть.

Царене.

Чубъ.
Чи — (союзъ).
Чудные.
Чадъ — угаръ.
Чахотке.
Чепенъ, зачепенъ — зацѣплять.
Чепчикъ — чепецъ.

Шаже.
Шаневенъ.
Шаль.

Въ какой бы мѣстности ни былъ еврей, въ своей семьѣ онъ обыкновенно говоритъ на своемъ родномъ языкѣ, жаргонѣ, представляющемъ исковерканный нѣмецкій языкъ, съ примѣсью словъ изъ другихъ языковъ. Но вслѣдствіе неизбѣжнаго столкновенія съ людьми различныхъ націй, многіе изъ евреевъ знаютъ два, три языка и нѣсколько шрифтовъ.

Вотъ — языки и шрифты, знакомые почти каждому еврею.

Древне-еврейскій языкъ.—Знаніе древне-еврейскаго языка, на которомъ написаны священныя книги евреевъ (въ настоящемъ смыслѣ слова „языкознаніе“), свойственно только образованнымъ евреямъ, заучившимъ грамматику и поэтическія формы этого языка. Вообще же евреи, особенно хасиды, даже тѣ, которые долгое время занимались изученіемъ Пятикнижія

Digitized by Google

и талмуда, знаютъ древне-еврейскій языкъ только практически, но не имѣютъ почти понятія ни о его грамматикѣ, ни о поэтической его красотѣ. Этотъ классъ Евреевъ, составляющій на Литвѣ и Бѣлоруссіи 20 — 25%, на Юго-западѣ Россіи около 15 — 20%, а на Югѣ (за исключеніемъ образованныхъ) около 5—8% всего еврейскаго населенія,—употребляетъ въ частной между собою перепискѣ такъ называемый раввинскій языкъ, главный элементъ котораго составляетъ древне-еврейскій, но съ значительною примѣсью словъ и оборотовъ халдейскаго языка, и безъ всякаго соблюденія орѳографіи и грамматическихъ формъ. Другой классъ евреевъ, составляющій въ Литовскихъ и Юго-западныхъ губерніяхъ 35 — 40%, въ Южныхъ 20—25% еврейскаго населенія—очень мало знаетъ древне-еврейскій языкъ, хотя смыслъ молитвъ и Пятикнижія ему нѣсколько извѣстенъ. Этотъ классъ состоитъ изъ такихъ людей, которые оставили школу до женитьбы или чрезъ годъ послѣ оной, и съ того времени мало, или совсѣмъ не занимались чтеніемъ и изученіемъ книгъ религіознаго содержанія, писанныхъ на еврейскомъ или раввинскомъ языкѣ. Въ частной между собою перепискѣ они употребляютъ разговорное ломанное нѣмецкое нарѣчіе. Остальной классъ, состоящій преимущественно изъ ремесленниковъ, мало зажиточныхъ торговцевъ и чернорабочихъ, оставившихъ школу на 12-мъ, 13-мъ году жизни, а иногда и на 8-мъ,—совершенно не знаетъ древне-еврейскаго языка и не понимаетъ даже смысла читаемыхъ молитвъ и Пятикнижія. Акты и договоры у всѣхъ классовъ пишутся на смѣшанномъ еврейско-раввинскомъ языкѣ. Незнающіе этого языка приглашаютъ грамотнаго. Съ-дѣтства же почти всѣ евреи изучаютъ древне-еврейскій языкъ, проходя библію съ объясненіемъ. Знаніе халдейскаго языка гораздо слабѣе и поверхностнѣе даже у перваго класса изъ упомянутыхъ выше; второй же классъ, какъ и третій, совершенно его не понимаютъ. Языкъ, на которомъ пишутъ „кесуба“ и „гетъ“, болѣе похожъ на еврейскій, чѣмъ на халдейскій.

Еврейско-раввинскій языкъ произошелъ отъ смѣшенія еврейско-библейскаго съ халдейскимъ; всѣ законоучительныя книги писаны на немъ.

Шрифты этого языка слѣдующіе:

1) Квадратный, которымъ напечатана библія, молитвенники и написаны свертки Пятикнижія.

2) Раввинскій („раши“), которымъ напечатаны всѣ комментаріи Св. Писанія и многія законоучительныя книги.

3) Курсивный—для частной переписки.

Разговорный языкъ.—Евреи говорятъ обыкновенно въ Россіи на древненѣмецкомъ языкѣ, сильно измѣнившемся, вслѣдствіе переселенія евреевъ изъ

Digitized by Google

одной мѣстности въ другую; въ него вошли коренныя слова разныхъ средневѣковыхъ нарѣчій и многіе обороты.

Отступленія отъ нѣмецкаго языка въ произношеніи заключаются въ слѣдующемъ:

a) Въ еврейскомъ жаргонѣ нѣтъ нѣмецкихъ дву-согласныхъ, напримѣръ, *bb*, *ff* и прочихъ; нѣтъ также *pf*, а употребляется просто *f* или *p*, напр. Ferd вмѣсто Pferd, Fefer вмѣсто Pfefer, Kop вмѣсто Kopf, Kuper вмѣсто Kupfer.

b) Изъ гласныхъ буквъ замѣняются у Литовскихъ евреевъ: *a* буквою *o*, *o* буквою *u* напр.: Sumer вмѣсто Sommer, Besunder вмѣсто Besonder; у евреевъ прочихъ мѣстностей литовское *o*, *u* переходитъ въ *ü*; они произносятъ Sümer, Besünder. Нѣмецкое *u* сохранено больше Литовскими евреями; прочіе же евреи замѣняютъ *u* часто буквами *i* и *ü*, напр.: „gut“, „Wunder“; евреи Южныхъ и Югозападныхъ губерній произносятъ: git, Winder.

Произношеніе двугласныхъ *ai* и *ei* тоже сохранено больше Литовскими евреями, чѣмъ евреями другихъ мѣстностей, у которыхъ они переходятъ въ протяжное *a* напр.: dein въ daan, mein въ maan, при чемъ конечная согласная произносится нѣсколько мягче.

c) Нѣмецкое *au*, составляющее особенность этого діалекта, замѣнено въ жаргонѣ чрезъ *o* или *oi* и *ei*; напр.: gleiben и у нѣкоторыхъ gloiben вмѣсто glauben, roben или roiben вмѣсто rauben и т. п.

Отсутствіе грамматичности особенно замѣчательно въ слѣдующемъ:

a) Въ склоненіи члена, имени существительнаго и прилагательнаго различаются только два падежа: именительный и прочіе три (род. дат. и вин.) имѣющіе одно и тоже окончаніе.

b) Въ спряженіи глаголовъ различаются только 3 времени и одно наклоненіе, изъявительное. Условное же имѣетъ только прошедшее время и выражается съ помощію слова wolt, имѣющаго значеніе русскаго *бы*. Вмѣсто нѣмецкаго вспомогательнаго глагола werden, употребляется особый какой-то глаголъ (Infinitum), котораго трудно опредѣлить. Эта неточность особенно замѣчается у евреевъ Южныхъ и Югозападныхъ губерній, которые въ 1-мъ лицѣ един. и множ. числа одинаково выговариваютъ: ich wel sain „я буду“ и ich wel sein „я хочу быть“; различіе понятій означается только удареніемъ, которое въ первомъ случаѣ упадаетъ на слово sein а во второмъ на слово wel (отъ глагола wellen, нѣмецкаго wollen). Отсутствіе грамматическаго знанія какъ въ разговорномъ, такъ и въ книжномъ древне-еврейскомъ языкѣ должно было породить замѣчаемое въ разговорѣ необразованныхъ евреевъ отсутствіе послѣдовательности и систематичности. Замѣчательно, что хасиды особенно не любятъ грамматическаго знанія

Digitized by Google

даже древне-еврейскаго языка, чуя въ грамматикѣ, какъ систематическомъ знаніи, враждебный ихъ безалабернымъ ученіямъ и понятіямъ элементъ. Сочиненія на еврейскомъ жаргонѣ изданныя и издаваемыя образованными евреями имѣютъ цѣлью не столько эстетическое образованіе народа и выработку ихъ разговорнаго жаргона, сколько распространеніе между евреями современныхъ цивилизующихъ воззрѣній.

Поэтому содержаніе этихъ сочиненій главнымъ образомъ заключается въ сатирической и серьезной критикѣ, направленной противъ старосвѣтскаго образа жизни, воспитанія дѣтей, отчужденія отъ всего новаго и иновѣрнаго.

На поприщѣ этой литературной дѣятельности, подвигающей впередъ дѣло образованія евреевъ, особенно отличается г. Цедербаумъ (редактировавшій „Вѣстникъ Русскихъ Евреевъ“ въ Петербургѣ), около 8-ми лѣтъ издававшій въ Одессѣ газету „Колъ-Мевасеръ“ на еврейскомъ жаргонѣ.

Разницу между произношеніемъ литовскихъ и волынскихъ евреевъ г. Берлинъ передаетъ неточно: *Камецъ* (ָ) произносится волынцами только какъ *у*; *Цере* (ֵ) первыми и послѣдними одинаково какъ *ей*, только евреи царства польскаго произносится его *ай;* *Хирикъ* (ִ) волынскими и польскими какъ *і*, отчасти только какъ *и* нѣмецкое или *е*; *Холемъ* (ֹ) волынскими какъ *ои*, а литовцами болѣе какъ *еи*, эта разница главнымъ образомъ замѣчается въ произношеніи древне-еврейскаго языка.

Древне-нѣмецкій языкъ, употребляемый евреями, имѣетъ особенный шрифтъ, называемый женско-нѣмецкій (weiberdeutsch); на немъ напечатано много переводовъ молитвенныхъ и законоучительныхъ книгъ, доступныхъ для всѣхъ простолюдиновъ и для женщинъ. Но въ настоящее время этотъ weiberschrift встрѣчается очень рѣдко, и то въ старыхъ изданіяхъ; новѣйшія, печатаемыя на разговорномъ языкѣ, употребляютъ только квадратный ассирійскій.

Примѣчаніе. Выставленные въ скобкахъ надъ или рядомъ съ знаками пунктуаціи черточки слѣдуетъ принять за буквы, которымъ служитъ изображенный знакъ.

Чужіе языки. — Всякій, хотя немного развитый еврей, кромѣ своего языка, читаетъ и пишетъ на одномъ изъ языковъ той мѣстности, гдѣ онъ живетъ и гдѣ ему приходится имѣть дѣло съ лицами, не понимающими его языка, такъ: на малорусскомъ — въ Малороссіи, Юго-западномъ и Новороссійскомъ краѣ; жмудскомъ — въ Литвѣ, и нѣмецкомъ — въ Курляндіи и Бердичевѣ, гдѣ одна треть евреевъ, говоритъ на этомъ языкѣ. Въ Одессѣ евреи говорятъ на трехъ, четырехъ языкахъ, и большая часть — на столькихъ же

Digitized by Google

пишетъ. Русскій языкъ знаютъ болѣе образованные евреи—впрочемъ, многіе средней руки евреи объясняются по русски, хотя сильно коверкаютъ русскую рѣчь.

Домашній бытъ.

Жилища евреевъ.—Большая часть евреевъ живетъ очень бѣдно и тѣсно, въ постоянныхъ нуждахъ и заботахъ о насущномъ хлѣбѣ. Вступая рано въ бракъ, они, еще въ молодыхъ годахъ, обременены большимъ семействомъ, которое нужно содержать и воспитать, а средствъ нѣтъ, и вотъ—крайняя бѣдность низшаго сословія поражаетъ васъ на каждомъ шагу. Не рѣдко, въ 3—4 комнатахъ помѣщается 8—10 семействъ; наружность этихъ домовъ самая ужасная, грязь и вонь—возмутительныя. Въ Бердичевѣ, такъ называемой еврейской столицѣ, есть до 5,000 семействъ, живущихъ безъ всякаго опредѣленнаго занятія и питающихся чѣмъ придется. Помѣщенія ихъ до того тѣсны, что ночью не остается почти свободнаго мѣста между спящими семействами, изъ которыхъ нѣсколько помѣщается въ одной комнатѣ, не смотря на то, что у евреевъ, въ видахъ сохраненія чистоты нравовъ, запрещено постороннему лицу спать въ той комнатѣ, гдѣ почиваетъ чета.

Изъ сочиненія г. Жураковскаго мы видимъ, что въ сороковыхъ годахъ у христіанъ на 100 домовъ приходилось 410 и 500 жителей, а у евреевъ на 100 домовъ—1,299 жителей; а положеніе ихъ съ тѣхъ поръ еще значительно ухудшилось.

Жилища евреевъ нѣсколько отличаются внѣшнею и внутреннею архитектурою отъ жилищъ христіанъ, и эти отличія обусловливаются особенностью занятій и быта.

У средняго и даже низшаго класса евреевъ, главный выходъ бываетъ большею частью непосредственно на улицу. Окна и двери отличаются большимъ размѣромъ. Въ мѣстечкахъ большая часть домовъ имѣетъ ворота въ срединѣ фасада. Въ эти ворота въѣзжаютъ во внутренній дворъ, находящійся подъ одной крышей съ домомъ. Такіе дома принадлежатъ часто тремъ, четыремъ и даже болѣе семействамъ. У хасидовъ наблюдаютъ, чтобы въ одной комнатѣ не было чѣтнаго числа балокъ. Заборы и сараи можно видѣть только около домовъ состоятельныхъ евреевъ. Что касается домашней мебели, то замѣтно, что у евреевъ обращается большое вниманіе на внѣшнюю отдѣлку, тогда какъ у крестьянъ вниманіе больше обращено на прочность. У бѣдныхъ евреевъ рѣдко встрѣчаются крестьянскія лавки, состоящія изъ четырехъ кольевъ и положенной на нихъ сверху дубовой доски.

Digitized by Google

Въ еврейскихъ домахъ—почти нигдѣ не встрѣчаются крестьянскія вѣшалки, состоящія изъ шеста, положеннаго горизонтально на веревкахъ; евреи же вѣшаютъ свою одежду на вбитые въ стѣны гвозди. Не рѣдко у малосостоятельныхъ можно найти гардеробные шкафы. Вообще въ домашней утвари евреевъ заключается нѣкоторая, неизвѣстная соотвѣтственному классу великороссовъ и малороссовъ, комфортабельность.

Посуды у евреевъ бываетъ гораздо болѣе, чѣмъ у прочихъ жителей, потому что ихъ законъ велитъ имъ имѣть двоякую кухонную и столовую посуду и двоякіе приборы, такъ какъ молоко и мясо не могутъ быть полагаемы въ одну и ту же посуду, а непремѣнно въ особую. Впрочемъ, стеклянная посуда составляетъ исключеніе: можетъ употребляться и для говядины, и для молочнаго, кромѣ праздника Пасхи, когда и стеклянная—должна быть непремѣнно новая. У богатыхъ же евреевъ имѣется всегда особая посуда для Пасхи, такъ какъ по закону нельзя употреблять посуду, въ которой готовили кислыя приправы; бѣдные же возобновляютъ старую, прикупая часть.

Значительную разницу представляютъ повозки еврейскія: для клади онѣ устроены по формѣ нѣмецкихъ фрактовъ и называются „бухты“, а для пассажировъ, довольно вмѣстительныя и удобныя брички, такъ называемыя „буды“ или „фуры“.

Образа по закону Моисея запрещены. По толкованію же раввиновъ, это запрещеніе относится только къ выпуклымъ изображеніямъ и бюстамъ, а писанныя картины, изображающія сцены изъ библейской исторіи, списанныя и украшенныя бордюрами молитвы и портреты раввиновъ — имѣть можно. Впрочемъ, въ Южныхъ и Юго-западныхъ губерніяхъ положительно нѣтъ нигдѣ портретовъ раввиновъ, да и въ другихъ краяхъ попадаются какъ рѣдкость. Вообще, старосвѣтскіе евреи въ упомянутыхъ краяхъ считаютъ снятіе портрета — профанаціей. Ни одинъ хасидскій цадикъ ни за какія деньги не позволилъ бы чтобы съ него сняли портретъ. На восточной стѣнѣ своего жилища евреи не рѣдко вѣшаютъ раскрашенный листъ бумаги, подъ стекломъ, въ рамкѣ, исписанный текстами изъ св. писанія, съ эмблемами щита Давида (двухъ нерекрещивающихся треугольниковъ), съ изображеніемъ львовъ, столбовъ и коронъ, для указанія, что во время молитвы надо стоять лицомъ къ стѣнѣ. Изъ картинъ, у евреевъ встрѣчаются вышитые или нарисованные цвѣты или птицы.

Нѣкоторые благочестивые евреи, въ память разрушенія Іерусалима и храма, оставляютъ въ своемъ домѣ при выбѣлкѣ и покраскѣ квадратное поле въ аршинъ, небѣленное и некрашенное. На дверяхъ же, форткахъ и воротахъ бываютъ прибиты пергаментные листы („мезуза“) съ главами изъ св. писанія о единствѣ Божіемъ.

Digitized by Google

Въ сентябрѣ мѣсяцѣ евреи празднуютъ скинопигію, въ память странствованія вышедшихъ изъ Египта евреевъ въ пустынѣ и ихъ тогдашней скитальческой жизни. Въ этотъ праздникъ, они строютъ на дворахъ своихъ будки изъ досокъ, покрытыхъ ельникомъ и другою растительностью („сукка"). У богатыхъ же есть особая комната для кущей и на время праздника снимаютъ крышу и цотолокъ, замѣняя ихъ ельникомъ.

Платье.—Въ прежнее время евреи носили старопольскій костюмъ: длинный чорный шелковый сюртукъ, чорный поясъ, весьма некрасивыя мѣховыя шапки, чулки и башмаки. Полудеревенскій костюмъ женщинъ отличался отъ мѣстныхъ жительницъ особаго рода головнымъ уборомъ, похожимъ на турецкую головную повязку, обезображивающимъ молодыхъ евреекъ. Обувь женщинъ состояла изъ чулокъ и туфель. Теперь большая часть молодежи перемѣнила свой костюмъ на европейскій, оставивъ свои долгополые сюртуки, но старикамъ не нравится эта перемѣна, и шолковые длинные чорные сюртуки до сихъ поръ еще въ ходу у нихъ. И между низшимъ классомъ большая часть молодежи имѣетъ въ своемъ гардеробѣ длинный шолковый, чорнаго цвѣта сюртукъ, который носитъ преимущественно въ субботніе и праздничные дни, когда даже малосостоятельные одѣваются, по религіозному закону, съ особеннымъ комфортомъ. Цадики, старики носятъ въ праздники, а иногда и въ будни, бѣлаго цвѣта шолковые кафтаны, обложенные на воротникахъ серебряными позументами.

Законъ Моисея запрещаетъ евреямъ носить одежду, въ которой шерстяныя и льняныя нитки перемѣшаны, а раввины запретили даже носить шерстяныя платья, если они сшиты льняными нитками, и самые набожные евреи совсѣмъ не носятъ шерстяной одежды. Происхожденіе этого обычая объясняется различно: Маймонидъ полагаетъ, что египетскіе жрецы носили одежду изъ такой ткани, а потому Моисей запретилъ народу своему подражать имъ. Думаютъ также, что жертва первыхъ сыновей Адама состояла: одного изъ льняныхъ стеблей, а другого изъ овцы, и что будто отъ этого произошло первое самоубійство, а потому, во избѣжаніе этого грѣха, не слѣдуетъ сближать оба предмета вмѣстѣ. Вторая причина упомянута только въ „Мидрамѣ" (особое собраніе агадическихъ легендъ и толкованій). Вообще народъ не знаетъ этихъ объясненій и считаетъ это запрещеніе необъяснимымъ, но строго соблюдаетъ, какъ волю Божью, высказанную въ Библіи. Прежде, во время чтенія молитвъ, св. книгъ и вообще при призываніи имени Божьяго, евреи одѣвали на голову ермолку, родъ маленькаго чорнаго колпачка (скуфейка), не потому именно, что нельзя упоминать имя Бога съ непокрытою головою, но—потому, что обнаженіе головы, само по себѣ, считается запрещеннымъ, какъ

Digitized by Google

будто противное скромности. Въ настоящее время, только старики и хасиды сохранили эти шапочки *). Въ прошедшее царствованіе, былъ установленъ особый налогъ за ношеніе ермолокъ; это способствовало отчасти тому, что онѣ теперь не въ такомъ ходу. По старинному обычаю, евреи носятъ бороды и длинные волоса на вискахъ, пейсы; послѣдніе впрочемъ теперь уже рѣдкость, а молодое поколѣніе образованныхъ евреевъ бреетъ и бороду. Ношеніе пейсовъ и бороды—не только обычай, но и библейское постановленіе. Относительно бороды постановленіе это соблюдается больше чѣмъ относительно пейсовъ. Пейсы также преслѣдовались. Особенно длинные пейсы носятъ евреи Царства Польскаго. Относительно обнаженія волосъ замужними женщинами въ Талмудѣ сказано: „волоса (открытые) у женщины — безстыдство“. Хотя изъ нѣкоторыхъ мѣстъ въ Талмудѣ видно, что законъ прямо не запрещаетъ обнажать свои волосы въ комнатѣ, но еврейскія женщины считаютъ важнымъ — такъ сказать — наглымъ преступленіемъ — обнажать свои волосы. Замужнія еврейки (хасидки)**) носятъ парики, большею частью рыжеватые и даже красноватые. У евреевъ есть еще одежда „арбе-канфесъ“, въ родѣ длинной четырехъ-угольной накладки, съ вырѣзкою для шеи, къ каждому изъ четырехъ концовъ которой привязаны шерстяныя нитки („цицесъ“) съ особою повязкою, въ воспоминаніе заповѣдей Божіихъ. Хассиды и благочестивые носятъ эту одежду непремѣнно изъ бѣлой шерсти съ синими полосами по краямъ; болѣе же свѣтскіе носятъ ее изъ разныхъ матерій и въ меньшемъ объемѣ. Женатые евреи надѣваютъ во время утренней молитвы бѣлое шерстяное покрывало съ синими по краямъ полосами („талисъ“) и съ шерстяными нитями—повязками по концамъ („цицесъ“), а также повязываютъ себѣ на голову и лѣвую руку „тефилинъ“, состоящій изъ маленькихъ четырехъ-угольныхъ пергаментныхъ ковчеговъ, съ уложенными въ нихъ полосками пергамента, на которыхъ написана глава св. писанія объ исходѣ изъ Египта и проч. Эти ковчеги привязываются къ головѣ и рукѣ ремнями изъ телячьей кожи („рецуосъ“). Смертная рубашка, въ которой хоронятъ мертвыхъ, состоитъ изъ бѣлаго полотна и называется „китель“. Обыкновенно, невѣста при вѣнчаніи дарить такую рубашку жениху своему. При приведеніи кого либо къ присягѣ принято одѣвать его въ „китель“, для назиданія и устрашенія. Благочестивые надѣваютъ китель во время молитвы, въ дни новаго года и „Іомъ-Кипуръ“.

---

*) Оставаться съ непокрытою головою—считается у евреевъ вообще грѣхомъ.

**) Парики носятъ всѣ молодыя еврейки щеголихи; хасидки же или совсѣмъ покрываютъ головы платкомъ, или носятъ шолковые парики.

Digitized by Google

Пища.—Предписываемыя св. Писаніемъ ограниченія относительно пищи имѣютъ болѣе моральное и эстетическое значеніе, чѣмъ гигіеническое. Запрещая употреблять мясо павшей или хищнымъ звѣремъ растерзанной скотины, св. Писаніе (Исход. гл. 22, ст. 31) говоритъ: „И будете у меня людьми святыми, и мяса растерзаннаго звѣремъ въ полѣ не ѣшьте, псамъ бросайте его". Запрещенныя животныя и птицы принадлежатъ большею частью къ разряду хищныхъ, и Маймонидъ, въ своемъ „Путеводителѣ", объясняетъ эти запрещенія тѣмъ, что мясо запрещенныхъ животныхъ, а также мясо вареное вмѣстѣ съ молокомъ—дѣйствуютъ на кровь и мозгъ, слѣдовательно, на темпераментъ и наклонности человѣка и дѣлаютъ его грубымъ и жестокимъ. На еврея, употребляющаго „трефъ", особенно свинину, смотрятъ не только какъ на нарушителя закона, но еще какъ на человѣка грубаго и безнравственнаго. Быть можетъ, что ограниченія въ употребленіи пищи имѣютъ большое вліяніе—отчасти полезное а отчасти и вредное—въ гигіеническомъ отношеніи, но у насъ главная цѣль—указать на взглядъ народа и его духовенства на эти запрещенія.

Изъ четвероногихъ животныхъ—евреи могутъ употреблять въ пищу только жвачныхъ съ раздвоенными копытами, какъ напр. коровъ, козъ, воловъ и другихъ; имѣющихъ же только одно изъ этихъ свойствъ, наприм. свиней, употреблять запрещается.

Изъ птицъ—дозволяется ѣсть домашнюю и (строго воспрещаются всѣ роды) только нѣкоторыхъ изъ дикихъ, куропатокъ и дроздовъ; главное же отличіе дозволяемыхъ состоитъ въ томъ, что у нихъ на ногахъ среднія пальцы удлинены и что, кромѣ зоба, у ней желудокъ покрытъ легкосдираемою мускульною оболочкою. Рыбы дозволяются только чешуйчатыя и имѣющія плавники; всѣ же остальныя запрещены.

За исключеніемъ нѣкоторыхъ родовъ саранчи, всѣ земноводныя, пресмыкающіяся и насѣкомыя запрещаются. Поэтому евреи, даже при употребленіи фруктовъ и овощей, тщательно перебираютъ каждый листокъ, чтобъ не остался между ними червякъ или другое какое насѣкомое.

Относительно зарѣзыванія скотины г. Брафманъ говоритъ слѣдующее: „Извѣстно, что евреи не употребляютъ въ пищу говядины отъ скотины, зарѣзанной не „шохетомъ" (т. е. особымъ еврейскимъ рѣзникомъ, изучившимъ спеціально талмудическія постановленія объ убіеніи скота и птицъ), равнымъ образомъ—и отъ скотины, оказавшейся запрещенной по другимъ талмудическимъ правиламъ о „кошерѣ„ и „трефѣ".

По еврейскому закону, ножъ для рѣзанія скота и птицъ долженъ быть свободенъ отъ малѣйшей щербины; въ противномъ случаѣ, зарѣзанная имъ

Digitized by Google

скотина признается „трефомъ“, т. е. негодною въ пищу евреямъ. Такимъ образомъ, къ рѣзанію „шохетъ“ приступаетъ тогда, когда ножъ, послѣ тщательной шлифовки, оказался вполнѣ гладкимъ — совершенно свободнымъ даже отъ едва чувствительныхъ зазубринъ. Но, чтобы зарѣзанная такимъ ножемъ скотина была „кошеръ“, еще нужно, чтобы ножъ, по провѣркѣ его „шохетомъ“ послѣ рѣзанія, вышелъ изъ этой операціи неповрежденнымъ, какимъ былъ прежде. Параграфъ 2 главы 6-ой гласитъ: „можно зарѣзать скотину зубомъ, оставшимся въ челюсти, отдѣлившейся отъ скотины, равно ногтемъ руки, оторванной отъ туловища, лишь бы они были свободны отъ зазубринъ“. Какъ ни забавны эти два послѣдніе пункта, но гораздо забавнѣе слѣдующее, почти невѣроятное постановленіе, которое передаемъ здѣсь въ буквальномъ переводѣ: „если ножъ, остріе котораго гладко, но не остро, свободенъ отъ зазубринъ, то имъ можно рѣзать, и рѣзаніе таковымъ ножемъ считается удовлетворительнымъ, продолжайся оно (по тупости ножа) хоть цѣлый день“. Но мы не можемъ не замѣтить, что, не смотря на законъ, на практикѣ рѣзаніе скота совершается свободнымъ отъ зазубринъ ножемъ и съ необыкновенною быстротою; что же касается приготовленія къ рѣзу, то дѣйствительно представляется картина возмутительная. Скотина подвергается мукамъ до тѣхъ поръ, пока не приводится въ такую неподвижную позу, при которой „шохетъ“ (ученый скотобой), выдернувъ волоса изъ того мѣста на шеѣ, по которому онъ долженъ провести ножъ, совершаетъ зарѣзаніе такъ, чтобы скотина движеніемъ не причинила острію малѣйшаго поврежденія, отъ чего она могла бы сдѣлаться „трефомъ“.

Далѣе г. Брафманъ разсматриваетъ „кошеръ“, какъ вредъ для христіанъ. Онъ говоритъ, что послѣ зарѣзыванія, „шохетъ“ осматриваетъ внутренности скотины, и если скотина оказалась нездоровою, то мясо обращается въ „трефъ“ и продается христіанамъ. Болѣзни, по которымъ скотина негодна въ пищу евреямъ раздѣляется на восемь родовъ:

1) „Деруса“, если скотина ранена хищнымъ звѣремъ.

2) „Некуба“, если шохетъ открываетъ отверстіе въ мозговой оболочкѣ, въ пищепроводномъ или дыхательномъ каналѣ, въ легкихъ или въ желчныхъ пузыряхъ, въ сердцѣ или селезенкѣ и проч.

3) „Хасера“ — скотина съ природнымъ недостаткомъ въ легкихъ.

4) „Нетула“ — скотина, лишившаяся или одной изъ челюстей, или печени и проч.

5) „Керуа“ — распоръ въ брюхѣ вплоть до внутренностей.

6) „Нефула“ — скотина, сотрясенная отъ паденія.

7) „Песука“ — съ переломаннымъ позвоночнымъ столбомъ.

Digitized by Google

8) „Шебура“ — у которой большая часть позвонковъ переломана. Эти восемь пунктовъ составляютъ основу науки о трефѣ.

„Вотъ краткій очеркъ чрезвычайно обременительнаго и во всѣхъ отношеніяхъ вреднаго для жизни евреевъ и христіанъ, посреди которыхъ они живутъ, кашера. Но надо замѣтить, что существованіемъ своимъ въ той полной силѣ, въ которой кошеръ живетъ между евреями въ Россіи, онъ, главнымъ образомъ, обязанъ не фанатизму, а бдительному надзору самой строгой стражи кагальныхъ агентовъ и разнымъ хитросозданнымъ учрежденіямъ, посредствомъ которыхъ кагалъ подчиняетъ своему контролю каждый фунтъ мяса, употребляемаго мѣстными еврейскими жителями, и тѣмъ строгимъ преслѣдованіямъ, которыя кагалъ всегда употребляетъ противъ нарушителей кошера... Кромѣ того, коробочный сборъ съ кошера образуетъ еще въ рукахъ кагала капиталъ, необходимый не только для содержанія служителей по части кошера, но и для другихъ кагальныхъ оборотовъ, какъ напр. на подарки чиновникамъ, подкупъ и проч., то и не трудно видѣть, до какой степени кошеръ и коробочный сборъ отъ кошернаго мяса вреденъ для самихъ евреевъ, для христіанъ, посреди которыхъ они живутъ, а въ особенности для цѣлей правительства“.

Теперь приводимъ опроверженіе г. Поленковскаго по поводу вышеприведенныхъ словъ г. Брафмана:

„Приведенныя г. Брафманомъ постановленія о рѣзѣ принадлежатъ къ той фантастической области талмудической казуистики, которой посвящены были длинные диспуты, какъ выражается Талмудъ, для навостренія учениковъ или для расширенія ученія; на самомъ же дѣлѣ, какъ свидѣтельствуетъ самъ авторъ, зарѣзаніе совершается съ необыкновенною быстротою и острымъ ножемъ. Что касается приготовленія къ рѣзу, то оно тоже далеко не такъ страшно, какъ рисуетъ авторъ. Талмудъ весьма высоко цѣнитъ чувство состраданія къ животнымъ („цааръ-баале-хаимъ“), и это чувство не чуждо еврейскому племени. Весь трактатъ г. Брафмана о „кошерѣ и трефѣ“, о вредности послѣдняго для христіанъ и полезности для евреевъ, сбивчивъ и не вполнѣ вѣренъ дѣйствительности и еврейскимъ источникамъ, и я нахожу нужнымъ изложить въ настоящей замѣткѣ подробное по этому предмету описаніе.

„Уже изъ самаго, приведеннаго авторомъ, перечня болѣзней, по которымъ скотина объявляется трефомъ, ясно, что изъ тысячи убиваемыхъ въ еврейскихъ рѣзницахъ скотинъ — едва ли одна одержима этими болѣзнями. Ужъ *деруссы*, *нешулы*, *керуэ*, *несуке* и *шебуры* еврейскій рѣзникъ, по самому разуму вещей, и въ руки не возьметъ. *Хасера* и *Некуба* тоже не такъ часто случается. Но главная причина, почему еврейскія рѣзницы такъ изо-

Digitized by Google

билютъ трефною говядиною, заключается въ слѣдующихъ религіозныхъ постановленіяхъ:

1) Евреи, еще библейской эпохи, не употребляли въ пищу одной, развѣтвленной въ задней части скотины, жилы, въ которую патріархъ Іаковъ раненъ былъ ангеломъ. Талмудисты, по своему методу обставлять библейскія запрещенія разными *оградами*, запретили и жиръ, облагающій эту жилу (называемую „гидъ-ганаше"). Хотя и бывали въ прежнее время ученые „менакеры" (вырѣзатели), которые занимались освобожденіемъ заднихъ частей отъ этой жилки и жира, но и тогда они были только въ большихъ еврейскихъ городахъ, гдѣ ихъ ремесло имѣло значительное практическое примѣненіе; въ настоящее же время, даже въ большихъ городахъ рѣдко найдется такой „менакеръ". И такъ, задняя часть тѣла всякой убиваемой въ еврейскихъ рѣзницахъ скотины поступаетъ въ „трефъ".

2) Выходя отъ установленнаго древними учителями начала, что скотина одержимая смертоносною болѣзнью или раною, подходитъ подъ запрещеніе Моисея: не употреблять мяса скотины, растерзанной звѣремъ.—талмудъ, на основаніи тогдашней физіологіи животныхъ и ветеринаріи, запрещаетъ мясо тѣхъ животныхъ, у которыхъ оказалось проколотіе или сквозное разрушеніе („Некуба") въ нѣкоторыхъ пищеварительныхъ сосудахъ, въ мозговыхъ оболочкахъ, въ легочной плевѣ и т. д.

„На этомъ основаніи позднѣйшіе раввины, ссылаясь на то, что большая часть крупнаго и мелкаго скота, бываетъ одержима зачатками туберкулезнаго разрушенія легочной плевы, постановили: лёгкія каждой зарѣзанной скотины подвергать тщательному осмотру „шохета" и если, при надуваніи ихъ, окажется чуть-замѣтное прохожденіе воздуха, или же малѣйшій наростъ, подъ которымъ разрушена плева („сырха"), мясо этой скотины объявляется трефомъ. И этотъ-то трефъ, составляющій 70 или 80% всего продающагося изъ еврейскихъ рѣзницъ количества говядины, поступаетъ въ продажу христіанамъ. Что касается практической стороны предмета, то считаю нужнымъ замѣтить, что еврейскій рѣзникъ, покупая скотъ для убоя, большею частью имѣетъ въ виду, такъ сказать, кошерный доходъ (кошерная говядина, по причинѣ превосходства спроса надъ предложеніемъ, всегда дороже трефной, и большая часть внутренностей, особенно жира, продается сравнительно дороже); слѣдовательно, трефъ (не говоря уже о заднихъ частяхъ, но даже переднія—того самаго, а очень часто еще лучшаго качества) лучше кошера и, по своему изобилію, всегда гораздо дешевле кошера, кромѣ коробочнаго сбора, его обременяющаго. Разсужденія г. Брафмана объ установленіи коробочнаго сбора, о его главной цѣли и направленіи къ поддержанію кошера, о поддержаніи этого направленія русскими законами,—тоже

Digitized by Google

не вполнѣ правильны. Примѣняя аргументы и силлогизмы г. Брафмана, можно заключить, что русское правительство, установивъ значительный акцизъ съ питей, руководствовалось не тѣмъ соображеніемъ, что потребленіе питей довольно распространено въ народѣ и обложеніе этого предмета налогомъ съ одной стороны—доставитъ вѣрный и надежный источникъ государственнаго дохода, а съ другой стороны—заставитъ народъ отвыкнуть отъ лишняго употребленія питей и пьянства,—напротивъ, выходитъ, что правительство нарочно обложило употребленіе напитковъ значительнымъ сборомъ, чтобы это употребленіе распространилось и поддерживалось еще больше.

„Приводя текстъ русскихъ законовъ, касающихся огражденія содержателя коробочнаго сбора отъ утайки таковаго со стороны евреевъ, авторъ выводитъ изъ этого заключеніе, что „вотъ кошеръ теперь имѣетъ обязательную силу для евреевъ въ Россіи не только по талмуду, но и по государственнымъ законамъ“!

„Вѣдь не одно-же употребленіе говядины ограничено еврейскимъ религіозно-обрядовымъ закономъ!

„Онъ касается гораздо больше еврейской кухни, чѣмъ рѣзницы. Между тѣмъ, хотя въ первую никогда не достигаетъ *бдительный глазъ кагала и его агентовъ*, касающіяся кухни не менѣе обременительныя и мелочныя предписанія исполняются во всей точности.

„Основаніе всего этого, какъ и соблюденія кошера, составляетъ безпримѣрная привязанность и преданность евреевъ, особенно старосвѣтскихъ, къ религіи своихъ отцовъ и ихъ готовность жертвовать всѣмъ для того, чтобы остаться вѣрными всѣмъ требованіямъ этой религіи. И эта-то готовность служила поводомъ къ тому, что большая часть—учрежденныхъ самими-ли евреями, правительствомъ-ли—сборовъ съ евреевъ имѣла предметомъ обложеніе какой нибудь религіозный обрядъ, потому что со стороны религіи уже представлялась гарантія въ вѣрномъ и постоянномъ поступленіи сбора. Но что эти сборы принесли пользу религіи, это—не имѣетъ никакого основанія. Что касается актовъ, то ни одинъ изъ нихъ не содержитъ въ себѣ ни малѣйшаго доказательства того, что при учрежденіи сбора (происходившемъ въ Минскѣ въ 1795 г. см. актъ № 9), имѣлось въ виду охраненіе кошера“.

Передъ приготовленіемъ въ пищу, мясо у евреевъ обыкновенно тщательно вымывается и высаливается, чтобы его очистить такимъ образомъ отъ крови, употребленіе которой строго запрещено Моисеемъ.

Рыбы не подвергаются такому строгому осмотру, и кровь ихъ очень многими употребляется.

Digitized by Google

Молоко, яйца и икра запрещенныхъ животныхъ также воспрещается.

Относительно вина можно сказать, что евреи вообще употребляютъ мало спиртныхъ и опьяняющихъ напитковъ.

Религіозный законъ запрещаетъ употреблять виноградное вино не только приготовленное язычникомъ, но и такое, къ которому язычникъ прикоснулся или носилъ его. Св. писаніе выставляетъ основаніемъ этого запрещенія то, что вино служило предметомъ языческаго богослуженія, но раввины указываютъ больше на то, что, распивая вмѣстѣ съ язычникомъ вино, еврей вступаетъ съ нимъ въ близкія сношенія, и питіе вина можетъ повести къ употребленію его хлѣба („питомъ"), т. е. совмѣстнаго участія въ трапезѣ, а это послѣднее можетъ повести къ женитьбѣ на его дочери („бенотегемъ"), что поведетъ уже къ поклоненію идоламъ („доворъ ахеръ"). Эта теорія послѣдовательности запрещеній (выражается талмудистами въ словахъ: „газруалъ ейномъ мипумъ питомъ; алъ питомъ ишумъ бнотегемъ, веалъ бнотегемъ мишумъ доворъ ахеръ") послужила съ одной стороны—къ запрещенію позднѣйшими раввинами питія вина не только съ христіанами, но даже съ евреями, отступившими отъ религіи какъ напр. караимами и т. п., а съ другой стороны—послужила къ тому, что современные евреи, вступающіе въ практической жизни въ близкія и даже интимныя сношенія съ христіанами, находятъ запрещеніе относительно вина и хлѣба потерявшимъ всякое значеніе, а болѣе образованные и свѣтскіе, не видя въ христіанствѣ ничего общаго съ язычествомъ, вступаютъ даже съ христіанками въ бракъ, конечно — гражданскій. Послѣднее относится къ европейскимъ евреямъ. Въ продолженіи всей недѣли праздника Пасхи евреи не употребляютъ никакого хлѣба и приварковъ, которые подверглись окисленію посредствомъ броженія, пекутъ опрѣсноки („маца") изъ одной муки съ водою, безъ соли и дрожжей, съ самой жатвы*) тщательно предохраняя муку отъ замочки.

Поварствомъ у евреевъ занимаются обыкновенно женщины (исключенія рѣдки), которыя превосходно пекутъ хлѣбъ, такъ какъ каждая употребляетъ свой, а не покупной хлѣбъ, и печетъ наканунѣ всякаго праздника бѣлый хлѣбъ („халы"), причемъ совершается особенный обрядъ и читается благословеніе.

Обрядъ этотъ состоитъ въ слѣдующемъ:

Библейскій законъ велѣлъ отдѣлять въ пользу жрецовъ кусокъ изъ всякаго мѣсимаго тѣста. Это соблюдалось только въ Палестинѣ. Въ другихъ же странахъ, по изгнаніи евреевъ изъ Палестины, когда никакой жрецъ не могъ доказать достовѣрность своего жреческаго происхожденія, онъ не могъ

*) Съ самой жатвы охраняютъ только набожные ригористы.

Digitized by Google

вкушать священную „халу“; евреи однакожъ не считали себя свободными отъ выполненія этого обряда; поэтому раввины и постановили „халу“ хотя и отдѣлять, но сожигать ее. Этотъ-то обрядъ соблюдается и по-нынѣ не только при печеніи праздничнаго, но и будничнаго хлѣба.

Что касается формы булокъ, то она бываетъ различна, смотря по празднику, и не вездѣ строго соблюдается.

Вообще принято, что субботнія и праздничныя булки имѣютъ отличную отъ будничныхъ форму.

Въ субботу евреямъ не дозволено варить, а потому субботній обѣдъ („шолентъ“ или „чулентъ“) ставится не въ одномъ горшкѣ, а въ нѣсколькихъ, смотря по числу блюдъ. „Шолентъ“ состоитъ обыкновенно изъ лучшихъ, сравнительно съ будничными, припасовъ.

Вообще, кромѣ холодныхъ форшмаковъ, субботній („чулентный“) обѣдъ (состоитъ изъ соуса, приготовленнаго изъ мозга и хряща; изъ супа, приготовленнаго изъ лучшей купленной для шабаса говядины; изъ кугеля и говядины изъ супа. Между низшими классами, рѣдко употребляющими въ будни мясную и жирную пищу, очень часто случаются гастрическіе, хотя и скоро проходящіе недуги отъ субботнихъ блюдъ, отличающихся жирностью и которыми часто объѣдаются. Въ Украинѣ и Подоліи существуетъ такого рода разсказъ: когда-то запретили евреямъ употреблять въ субботу говядину; они ухитрились и выдумали „кугель“, внутри котораго хранилась жаренная говядина.

Еврейки очень искусно пекутъ пряники изъ ржаной муки („лекохъ“), а также разныя лакомства („тейглехъ“)—изъ тѣста съ медомъ; „айнгемахцъ“ тоже что варенье—изъ рѣпы и инбиря съ медомъ; разные сахарники съ миндалемъ и проч. варенья изъ разныхъ ягодъ и т. д.

Въ праздникъ Пятидесятницы евреи готовятъ молочный обѣдъ, а въ праздникъ Маккавеевъ („ханука“) пекутъ блины и аладьи изъ гречневой муки.

Мясная пища запрещается отъ 1-го числа мѣсяца „абъ“ до 9-го—день разрушенія храма. Но въ субботу, такъ равно и на пирѣ, устраиваемомъ при исполненіи религіознаго обряда обрѣзанія („пидьонъ габенъ“—„с'удасъ мицва“), дозволяется употреблять и мясную пищу.

Предъ наступленіемъ этихъ 9-ти дней (die neun Tag) наканунѣ 1-го Аба до захода солнца принято плотно пообѣдать мясною пищею—родъ русскихъ заговѣнъ.

У евреевъ это называется „essen for der Schil“, такъ какъ эта трапеза кончается до наступленія времени совершенія въ школѣ пред-вечерней молитвы.

Digitized by Google

Относительно пищи считаемъ нужнымъ замѣтить, что Литовскіе и Бѣлорусскіе евреи рознятся во вкусѣ отъ евреевъ Южныхъ и Югозападныхъ губерній. Такъ, первые употребляютъ больше ржаной хлѣбъ, а послѣдніе — болѣе пшеничный. Борщъ готовятъ у Литовцевъ болѣе кислый, чѣмъ у Волынскихъ и другихъ евреевъ.

Литовскіе евреи употребляютъ также болѣе пряностей, чѣмъ другіе евреи. Такъ, на Литвѣ встрѣчаются варенья изъ хрѣна, инбиря и т. п., что рѣдко найдется у Волынскихъ, Подольскихъ и Украинскихъ евреевъ.

Обычаи и обряды.

Различныя вѣрованія и предразсудки распространены у евреевъ не менѣе, чѣмъ у другихъ народовъ; по исполненію же различныхъ обрядовъ, лишонныхъ часто всякаго смысла, они превзошли другихъ народовъ.

Эти вѣрованія особенно поддерживаются ученіемъ „кабаллы“ и хасидизмомъ. Но и талмудъ, нѣкоторымъ образомъ, стоитъ за эти вѣрованія, хотя вообще онъ ставитъ волю Божію—высшею и единственною рѣшительницею судьбы человѣка.

Особенно интересны народные обычаи, совершаемые при сватьбѣ.

Сватьба. — Въ губерніяхъ южныхъ и юго-западныхъ, обычаи, совершаемые въ предшествующую сватебной недѣлѣ субботу, состоятъ въ слѣдующемъ: наканунѣ субботы, двѣ, обыкновенно молодыя, женщины, родственницы молодаго, а большею частью сама мать жениха—ходятъ по домамъ знакомыхъ, близкихъ и дальнихъ, и приглашаютъ женщинъ пожаловать на другой день утромъ въ домъ „мехутенысты“ *) (матери жениха) провожать ее въ синагогу (in schill herein führen). Въ субботу утромъ собираются хотя не всѣ приглашенныя, но большая часть ихъ, и „мехутеныста“ отправляется въ сопровожденіи ихъ въ синагогу или школу. Жениха также провожаютъ въ синагогу приглашаемые „шамешомъ“ близкознакомые сосѣди. Въ синагогѣ женихъ занимаетъ почетное мѣсто у восточной стѣны (мѣста у восточной стѣны синагоги считаются самыми почетнѣйшими и цѣнятся сравнительно дорого), хотя бы онъ былъ изъ бѣдныхъ и не имѣлъ своего мѣста въ синагогѣ. По возвращеніи изъ синагоги, подчуютъ посѣтителей водкою и пряниками.

*) Участвующіе въ сватебномъ веселѣ родственники называются: мущины—„мехутенами“, а женщины—„мехутеныстами“, сватьба называется «хасьма» (хасына), древне-еврейская «хатуна».

Digitized by Google

Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ жениха провожаютъ изъ синагоги его сверстники — юноши, съ которыми онъ закусываетъ въ особой комнатѣ. Эти дружки посѣщаютъ жениха также днемъ, послѣ обѣда; ставятъ на свой счетъ по бутылкѣ вина и закуски, за которыми проводятъ время до вечера. Родителей жениха посѣщаютъ днемъ послѣ обѣда нѣкоторые изъ болѣе близкихъ знакомыхъ и родственники; пьютъ вино, медъ, пиво; закусываютъ и проводятъ время въ веселыхъ разговорахъ и пѣніи. Гдѣ есть канторъ съ пѣвчими, тамъ онъ приглашается и получаетъ за пѣніе вознагражденіе.

Въ домѣ же невѣсты въ эту субботу устраивается „форшпилъ“, составляющій праздникъ собственно невѣсты. „Форшпилъ“ состоитъ въ томъ, что приглашаются близкія и дальнія знакомыя женщины и дѣвушки, которыя съ двухъ часовъ по полудни до вечера проводятъ время въ танцахъ и закускахъ. Въ каждой еврейской общинѣ существуетъ кагаломъ утвержденный мѣстный персоналъ, состоящій изъ скрипача, цимбалиста, баса и бубенщика. Съ этимъ оркестромъ является почти всегда и „бадханъ“ — еврейскій шутникъ и фокусникъ, распѣвающій подъ музыку стихи собственнаго произведенія и потѣшающій публику остротами.

Но такъ какъ евреи въ субботу днемъ играть не могутъ, то приглашаются музыканты-христіане, а гдѣ и таковыхъ не окажется, такъ женщины старухи пляшутъ и безъ музыки, а дѣвушки ожидаютъ вечера, когда приглашаются еврейскіе музыканты и танцы продолжаются до полуночи. Если же приходится танцовать при музыкѣ только вечеромъ, тогда остаются однѣ близко знакомыя дѣвушки, и эти танцы устраиваются большею частію у богатыхъ, особенно если нѣтъ на мѣстѣ музыкантовъ, и ихъ приходится выписать изъ ближайшаго города или мѣстечка, что сопряжено съ значительными расходами.

Побывать въ субботу днемъ на „форшпилѣ“ считается отчасти богоугоднымъ; особенно если невѣста бѣдная, тогда всѣ богатыя, набожныя женщины считаютъ своимъ долгомъ посѣтить ея „форшпилъ“.

Вечеромъ, наканунѣ сватьбы, хорошо знакомыя женщины провожаютъ невѣсту въ баню, гдѣ она должна исполнить обрядъ омовенія въ теплой „миквѣ“.

По словамъ г. Брафмана, „миква“ имѣетъ въ объемѣ двѣ трети кубическихъ сажени. Вода въ ней должна быть теплая, вслѣдствіе чего она нагрѣвается искусственною трубою въ родѣ самовара, или прямо вливаніемъ кипятка. Въ такомъ водоемѣ, устроенномъ въ подземельѣ, омовеніе совершается слѣдующимъ образомъ: передъ погруженіемъ въ воду, каждая еврейка ста-

Digitized by Google

рается привести себя въ порядокъ, расчесываетъ свои волоса, стрижетъ ногти, снимаетъ даже струпья съ зажившихъ ранъ, чтобы не препятствовать доступу воды ни къ одной точкѣ тѣла. Затѣмъ она опускается по ступенямъ въ „микву“ и, помутивъ, по закону, воду, читаетъ молитву, стараясь погрузиться такъ, чтобы кончики волосъ не оставались на поверхности воды. Въ такомъ положеніи еврейка остается до тѣхъ, поръ пока не услышитъ завѣтнаго „кошеръ“, произнесеннаго надзирательницею („тукерке“) стоящею надъ „миквою“. Погруженіе это совершается до трехъ разъ, затѣмъ купающаяся полощетъ этою-же водой ротъ и уступаетъ свое мѣсто другой, поступающей точно также.

Г. Брафманъ говоритъ, что, впродолженіе одного вечера, въ такой „миквѣ“ погружаются сотни женщинъ, и что вода въ „миквѣ“ мѣняется не больше раза въ мѣсяцъ; и такъ какъ эта „миква“ служилъ обрядомъ омовенія женщинъ послѣ родовъ и менструаціи, то можно судить—какова должна быть сила кагала, чтобы заставить бѣдныхъ женщинъ опускаться, безъ чувства отвращенія, въ эту перегнившую и міазмами наполненную воду. Кромѣ того, она способствуетъ къ распространенію разныхъ накожныхъ и другихъ болѣзней между еврейками. Эти водоемы составляютъ собственность кагала и отдаются на откупъ баньщику, посредствомъ котораго кагалъ можетъ касаться самыхъ интимныхъ супружескихъ отношеній.

Обрученіе. Какъ ни кажется странною ранняя женитьба у евреевъ, но еще болѣе странно—слишкомъ заблаговременное обрученіе.

Хотя послѣднее естественно вытекаетъ изъ перваго, но бываютъ такія раннія обрученія, которыя ничѣмъ необъяснимы.

Раннія обрученія можно развѣ объяснить тѣмъ, что евреи, въ прежнее время жалкаго положенія ихъ въ гражданскомъ и политическомъ отношеніяхъ, сосредоточивали всѣ свои стремленія къ земному счастію на семейныхъ радостяхъ, и потому главною цѣлью житейскихъ заботъ у нихъ было потомство, устройство и выведеніе въ люди своихъ дѣтей.

Обычай ранняго обрученія, какъ и ранней женитьбы, выводясь болѣе и болѣе изъ употребленія у евреевъ образованныхъ и свѣтскихъ, все-таки удерживается между менѣе развитыми, и особенно у хасидовъ. Обрученіе 10-ти и 12-ти лѣтнихъ дѣтей—не рѣдкость. Но бываютъ случаи обрученія 5-ти и 6-ти лѣтнихъ малютокъ.

Смѣшно сказать, что иногда, особенно бездѣтныя или, лучше сказать, безсыновнія женщины, посѣщая вмѣстѣ „микву“, гдѣ омываются послѣ менструаціи, сватаютъ дѣтей будущихъ отъ супружескихъ соединеній послѣ совершас-

Digitized by Google

маго оповенія *). Такіе договоры сдерживаются, хотя-бы впослѣдствіи объ стороны стояли далеко другъ отъ друга по положенію и состоянію. Хотя подобные случаи рѣдки, но самая ихъ возможность довольно характеристична. При такомъ раннемъ обрученіи, нечего и говорить, что не можетъ быть рѣчи о любви между молодою четою до женитьбы. Раннія обрученія и ранняя женитьба имѣютъ часто послѣдствіемъ семейныя неурядицы, а иногда и разводъ, при существованіи 3-хъ, 4-хъ дѣтей.

Что касается обряда и обычаевъ обрученія, то они состоятъ въ слѣдующемъ:

Когда „шодханъ“ (мужчина-сватъ) уже успѣлъ согласить объ стороны на счетъ суммъ приданнаго и времени содержанія четы послѣ сватьбы („гахзака“), родители обручаемыхъ сходятся или съѣзжаются вмѣстѣ; приглашаютъ нѣсколько знакомыхъ и родственниковъ и устраиваютъ „кнасъ-мулъ“.

„Хазанъ“ (канторъ) или общественный писарь того мѣста пишетъ „тноимъ“ (актъ обрученія), начинающійся стереотипными фразами и стихами (см. „Наслѣдственный Подсвѣчникъ“ О. Рабиновича) и заключающій въ себѣ главныя условія обрученія на счетъ „недана“ (приданаго) и „гахзака“. Этотъ актъ прочитывается и подписывается двумя свидѣтелями.

По окончаніи чтенія, родители жениха и невѣсты ломаютъ какую нибудь глиняную посуду, держа ее вмѣстѣ и опуская въ одно время. Потомъ уже ломаютъ близкіе друзья и знакомые. Если на „кнасъ-мулъ“ присутствуютъ молодые, то родители должны имъ дать какой нибудь подарокъ при прощаніи. Вообще какъ у посредственно состоятельныхъ, такъ и у богатыхъ, родители жениха невѣстѣ, а родители послѣдней жениху должны дать какіе нибудь подарки, состоящіе—первые изъ дамскихъ украшеній: сергей, перстней и жемчуга, а послѣдніе—изъ часовъ, золотой цѣпочки, а если женихъ—ученый, то ему даютъ и книги. Чаще всего, сумма этихъ подарковъ обусловливается актомъ обрученія. Обыкновенно, при равенствѣ знатности сватающихся сторонъ, родители невѣсты даютъ больше приданаго и содержанія, а родители жениха даютъ подарковъ невѣстѣ на большую сумму. Если-же одна сторона болѣе знатна по происхожденію отъ знаменитой фамиліи, то другая, даже сторона жениха, даетъ больше и приданаго, и подарковъ.

Въ теченіи времени отъ обрученія до сватьбы, обнимающаго нерѣдко періодъ въ 3, 4 года, на праздникъ Пасхи или Кущей приглашаютъ жениха-отрока въ домъ невѣсты, а иногда и невѣсту въ домъ жениха, и родители любуются будущимъ своимъ зятемъ или невѣсткою. При прощаніи нужно

*) Вѣруютъ, что такой договоръ можетъ имѣть вліяніе на судьбу бездѣтной или безсыновней женщины.

Digitized by Google

дать молодому или молодой какой нибудь подарокъ, который, впрочемъ, не входитъ въ счетъ обусловленныхъ (сумма всѣхъ подарковъ составляетъ третью, а иногда и большую часть всей суммы приданаго). Гостя въ домѣ своей невѣсты до женитьбы, ни женихъ, ни невѣста не осмѣливаются заговорить другъ съ другомъ, развѣ только украдкой бросятъ взглядъ. Однако, если обрученные уже въ лѣтахъ, то, во время такихъ гощеній, нерѣдко между ними завязывается безмолвная симпатія, и чувство любви западаетъ въ молодыя сердца.

Обручивъ сына или дочь, болѣе зажиточные и богатые устраиваютъ въ первую наступающую субботу закуску („лейкихъ“ и „бронфинъ“) *).

Наканунѣ дня вѣнчанія, устраивается особый праздникъ „хусенъ-мулъ“ (по нѣмецки Хусенъ-Mahl пиршество жениха).

Такъ какъ у евреевъ женихъ бываетъ большею частью изъ другого города или мѣстечка, то, наканунѣ дня вѣнчанія, онъ, въ сопровожденіи родителей и родныхъ, пріѣзжаетъ въ мѣстожительство невѣсты. На родителяхъ послѣдней лежитъ обязанность позаботиться о приготовленіи квартиръ для жениха и сопровождающихъ его родныхъ. Не доѣзжая до города, поѣздъ жениха останавливается у ближайшей корчмы, посылая въ городъ извѣстить о своемъ приближеніи.

Родители, родные и близкіе знакомые невѣсты выѣзжаютъ на встрѣчу жениху и, вмѣстѣ съ нимъ, въ сопровожденіи приглашеннаго на сватьбу оркестра, въѣзжаютъ въ городъ, при стеченіи любопытной толпы парней, дѣвушекъ и женщинъ низшихъ слоевъ.

Въ нѣкоторыхъ мѣстечкахъ еще удержанъ старинный обычай, состоящій въ томъ, чтобы весь кортежъ, при звукахъ музыки, объѣхалъ разъ или два лавки, или вообще болѣе людное мѣсто, и потомъ уже—въ приготовленныя квартиры.

Прибывъ на квартиру, женихъ одѣвается въ новую праздничную одежду, и знакомые невѣсты приходятъ привѣтствовать его пріѣздъ („кабаласъ-понимъ“). Посѣтителей подчуютъ, жениха—водкою и пряниками. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ жениха окружаютъ отроки—дружки.

Въ домѣ невѣсты въ этотъ вечеръ устраиваются танцы, въ которыхъ участвуютъ преимущественно дѣвушки, подруги невѣсты. Повеселить невѣсту, особенно бѣдную сироту, въ вечеръ „хусенъ-мула“ тоже считается богоугоднымъ дѣломъ.

---

*) Остерегаются посватать съ тестемъ одного имени, но еще болѣе наблюдаютъ, чтобы невѣстка не имѣла одного имени съ свекровью, для того, чтобы не вышло кровосмѣсительнаго соединенія между свекромъ и невѣсткою, если онъ ночью назоветъ ее по имени своей жены. Евреи, однако, еще считаютъ такія сватанья опасными для новобрачныхъ.

Digitized by Google

По окончаніи танцевъ, около 10-ти или 11-ти часовъ, приглашаютъ жениха и его родителей на приготовленный въ домѣ невѣсты ужинъ, куда они отправляются въ сопровожденіи играющихъ музыкантовъ. Поужинавъ, гости возвращаются въ свою квартиру вмѣстѣ съ женихомъ.

Въ день вѣнчанія происходятъ слѣдующія церемоніи: a) Basetzen die Kale, b) Basetzen dem Chusen и c) Badekens.

Basetzen die Kale—посаженіе невѣсты. Въ домѣ невѣсты собираются близкія и дальнія знакомыя женщины, такъ что домъ или, устраиваемый въ лѣтнее время, шалашъ биткомъ набитъ посѣтительницами. Невѣсту сажаютъ посреди комнаты на стулѣ (въ нѣкоторыхъ мѣстахъ на покрытой квашнѣ) и, при заунывной игрѣ музыки, расплетаютъ ей волосы, которыя были заплетены въ тотъ же день въ мелкія косы *). „Бадханъ“ стоитъ на возвышенномъ мѣстѣ и, въ импровизированныхъ стихахъ, лишенныхъ размѣра и логики, говоритъ большею частію о скоротечности земной жизни и ея радостей, о важности дня, въ который невѣста должна исповѣдываться передъ Богомъ и раскаяваться въ своихъ грѣхахъ; если она сирота, „бадханъ“ описываетъ, какъ ея покойные родители, или родитель стоитъ предъ престоломъ Всевышняго и ходатайствуетъ о ея счастливой будущности и отпущеніи ея грѣховъ. Стихи онъ декламируетъ отдѣльными куплетами, и послѣ каждаго—музыка повторяетъ одни и тѣ-же трогательные мотивы. Нѣкоторыя присутствующія женщины плачутъ на-взрыдъ, и вообще большая часть бываютъ тронуты до слезъ.

По окончаніи расплетанія косъ и бадханскихъ стиховъ, женихъ является у дверей дома въ сопровожденіи родныхъ и мѣстныхъ знакомыхъ, а также родныхъ невѣсты; всѣ сопровождающіе его остаются у дверей, а онъ, при двухъ свидѣтеляхъ, входитъ въ комнату къ мѣсту сидѣнія невѣсты и совершаетъ *„das badeken die Kale“ — накрытіе невѣсты.* Онъ накрываетъ ей голову и лицо приготовленнымъ платкомъ, а у болѣе набожныхъ завѣсомъ, которымъ въ синагогѣ завѣшивается кивотъ, гдѣ хранятся свитки Библіи. Это покрывало невѣста носитъ весь наступающій вечеръ до отхода ко сну. Послѣ накрытія, жениха осыпаютъ хмѣлемъ или овсомъ. Въ дружки жениху и невѣстѣ назначаются двѣ четы, которыя должны быть непремѣнно первобрачныя; изъ нихъ мужья бываютъ шаферами, а жены ихъ подругами. Къ присутствію при посаженіи и накрытіи невѣсты, женщины приглашаются двумя молодыми женщинами изъ родственныхъ невѣстѣ, ходящими изъ дома въ домъ.

---

*) Женщины, расплетающія косы, даютъ при этомъ въ пользу бѣдныхъ по нѣсколько копѣекъ,

Digitized by Google

Послѣ накрытія, обыкновенно бываетъ угощеніе, а на квартирѣ жениха начинается *das baseizen dem Chussen* — посаженіе жениха. Бадханъ, въ сопровожденіи играющихъ музыкантовъ, приноситъ молодому сватебные подарки, которые состоятъ изъ: а) шерстянаго покрывала съ синими полосами („талисъ"), который евреи надѣваютъ на себя во время утренней молитвы, и б) смертной рубашки („китель"), которую надѣваютъ только въ день отпущенія грѣховъ и Пасхи и въ которой хоронятъ умершихъ. При передачѣ этихъ даровъ, бадханъ старается, въ импровизированныхъ стихахъ, объяснить ихъ высокое значеніе, а въ особенности значеніе дня, въ который они получаются, но присутствующіе мужчины не такъ скоро трогаются до слезъ, какъ женщины.

Сопровожденіе невѣсты въ „микву" для совершенія омовенія дѣлается только тогда, когда къ этому наступило установленное закономъ время, т. е. когда минутъ семь дней по прекращеніи послѣдней менструаціи. Въ старину, а въ нѣкоторыхъ мѣстечкахъ и теперь ведутъ невѣсту въ баню съ музыкою.

День вѣнчанія считается днемъ покаянія и отпущенія грѣховъ для новобрачныхъ, поэтому они оба постятся цѣлый день до возвращенія съ вѣнчанія. При совершеніи пред-вечерней молитвы („минха"), женихъ читаетъ установленную для великаго поста „Іомъ-Кипуръ" грѣхоисповѣдную формулу.

Очень часто у среднихъ и низшихъ классовъ въ день вѣнчанія случаются разные споры между родителями новобрачныхъ по поводу невыполненія нѣкоторыхъ условій относительно приданаго, устройства гардероба и т. д., но, по большей части, они улаживаются участвующими въ сватебномъ веселье родственниками, знакомыми и раввиномъ. Но въ старину эти споры были, должно быть, еще чаще чѣмъ въ настоящее время. Въ талмудѣ встрѣчаемъ поговорку: „эйнъ хупа безъ спора" (т. е. нѣтъ вѣнчанія безъ спора).

Послѣ всѣхъ вышеизложенныхъ церемоній, продолжающихся иногда до 9-ти часовъ вечера, шаферы приступаютъ къ одѣванію жениха въ „китель" и собираются къ „хупѣ" —вѣнчанію.

По словамъ г. Берлина, дружки жениха зажигаютъ въ это время два факела; бадханъ выкликаетъ по очереди родителей и старшихъ родственниковъ обѣихъ сторонъ для подачи благословенія; каждый приглашенный возлагаетъ руки на голову жениха и невѣсты, благословляетъ ихъ по установленной формулѣ и затѣмъ всѣ отправляются къ мѣсту вѣнчанія. Въ здѣшнихъ же мѣстностяхъ, т. е. въ Малороссіи, существуетъ обычай развязывать въ одеждѣ идущаго къ вѣнцу жениха всѣ узлы, какъ то: въ галстухѣ, въ поясѣ и распустить всѣ даже застежки, кромѣ необходимыхъ. На Литвѣ кладутъ жениху, согласно съ предписаніемъ Талмуда, немного пепла на голову, въ

Digitized by Google

память разрушенія храма Іерусалимскаго. Но въ здѣшнихъ мѣстностяхъ это не соблюдается; не существуетъ также обычая благословлять жениха посредствомъ рукоположенія. Здѣсь „шамешъ“ восклицаетъ, чтобы женщины старухи благословляли жениха, и онѣ или благословляютъ его, или отвѣчаютъ „да благословитъ его Богъ“. Факеловъ зажигаютъ здѣсь не два, а множество, и ихъ носятъ шаферы, родители новобрачныхъ и родные.

Самый актъ вѣнчанія состоитъ въ слѣдующемъ:

Въ сопровожденіи музыки и шаферовъ, женихъ направляется къ „хупѣ“ (балдахинъ), устроенной близъ синагоги подъ открытымъ небомъ; вслѣдъ за нимъ ведутъ туда невѣсту, которая обходитъ вмѣстѣ съ родителями и шаферами 7 разъ вокругъ жениха и становится по правой рукѣ его. Во время этого обхода, канторъ поетъ старинные гимны; потомъ раввинъ произноситъ молитву надъ чашей, изъ которой должны отвѣдать женихъ и невѣста.

Послѣ этого „шамешъ“ громко прочитываетъ составленную на халдейскомъ языкѣ брачную запись, затѣмъ женихъ надѣваетъ невѣстѣ на указательный палецъ кольцо, говоря: „горей атъ мекудешетъ ли бетабаотъ зу кедатъ Моше веизраелъ“ (этимъ кольцомъ ты обручена мнѣ по закону Моисея и Израиля).

При этомъ онъ долженъ раздавить ногою нарочно приготовленную для этого недорогую рюмку, чтобы не забыть о паденіи Іерусалима. Женихъ и невѣста пьютъ изъ второй чаши, надъ которой произносятъ краткую молитву и затѣмъ ихъ ведутъ домой съ музыкой *).

Чтеніе молитвъ передъ вѣнчаніемъ и записи можетъ совершить и не раввинъ: нужно только присутствіе 10-ти взрослыхъ евреевъ.

Возвратясь послѣ вѣнца, женихъ и невѣста, постивши весь день, спѣшатъ подкрѣпить себя легкимъ бульономъ, подъ названіемъ „золотой супъ“. Для гостей приготовляется пиръ, по окончаніи котораго каждый подноситъ новобрачнымъ какой нибудь подарокъ, который возглашается бадханомъ съ примѣсью разныхъ прибаутокъ и остротъ. Подарки бываютъ иногда довольно цѣнные. Взаключеніе невѣсту усаживаютъ посреди комнаты, каждый изъ гостей подходитъ къ ней и, взявшись за платокъ, находящійся въ ея рукѣ, дѣлаетъ съ нею одинъ кругъ подъ музыку. Послѣднимъ послѣ всѣхъ мущинъ подходитъ женихъ къ невѣстѣ. Потомъ подруги невѣсты отводятъ ее

*) При вѣнчаніи вдовца съ вдовою, или разведенною, соблюдается только то, что она стоитъ подъ вѣнчальнымъ балдахиномъ съ покрытымъ лицомъ. Но накрывается сама, а не женихомъ; женихъ одѣвается шаферами въ китель; по произнесеніи раввиномъ, или другимъ лицомъ благословенія, онъ также разбиваетъ стеклянную рюмку. Вѣнчаніе совершается въ комнатѣ, при малочисленныхъ друзьяхъ, а не на улицѣ.

Digitized by Google

въ брачную комнату, а женихъ остается съ гостями, пока подруги не возвратятся отъ невѣсты, послѣ чего шаферы жениха провожаютъ и его, такимъ же образомъ, къ невѣстѣ. Въ здѣшнихъ губерніяхъ, по окончаніи ужина играютъ въ честь родителей новобрачныхъ такъ называемые „виваты“. Прежде отецъ невѣсты, а потомъ жениха—садится среди комнаты у небольшаго столика, на которомъ поставлено нѣсколько бутылокъ вина или наливки; съ боку стоитъ „бадханъ“ и выкликаетъ по имени: „такой-то нанялъ въ честь мехутена (свата) виватъ!“ Нѣсколько (2—4) музыкантовъ тотчасъ наскоро заиграютъ нѣсколько шумныхъ фантастическихъ варіацій, одного и того же мотива, сопровождаемыхъ звуками барабана; нанимающій „виватъ“ между тѣмъ выпиваетъ вмѣстѣ съ мехутеномъ, цѣлуется съ нимъ, желаетъ всего добраго ему, его семейству и молодой четѣ уплачиваетъ впередъ бадхану въ пользу музыкальной труппы нѣсколько копѣекъ (15—20), а богатые, особенно желающіе тѣмъ почтить мехутена даютъ и по рублю и даже по три. „Виваты“ нанимаютъ всѣ родные и особенно близко-знакомые. Остальные посѣтители, поужинавъ и отдавъ „дроше гешанкъ“, удаляются.

По окончаніи виватовъ каждаго мехутена, онъ танцуетъ съ невѣстою, большею частью, особенно отецъ жениха, не держа ея за руки, а за платокъ, находящійся въ ея рукахъ.

Покрытая невѣста скромно шагаетъ за танцующимъ отцомъ или свекромъ. „Кошеръ-танцъ“ здѣсь не существуетъ. По окончаніи виватовъ, молодыхъ отводятъ въ спальню.

Приглашеніе на сватебный ужинъ („хупа вечере“) производится посредствомъ пригласительныхъ билетовъ, разносимыхъ въ предшествующій день „шамешомъ“ по домамъ приглашаемыхъ.

Каждый, получившій билетъ, долженъ посѣтить „хупа вечере“ или, по крайней мѣрѣ, послать „дроше—гешанкъ“ (подарокъ новобрачнымъ).

Однако болѣе близко знакомые приглашаются чрезъ „шамеша“ въ самый вечеръ послѣ вѣнчанія. Во время ужина, при подачѣ каждаго блюда приглашенный оркестръ разыгрываетъ лучшія знакомыя ему пьесы и речитативы. На каждый сватебный ужинъ долженъ быть приглашенъ мѣстный раввинъ и канторъ. Послѣдній, по окончаніи ужина, произноситъ каждому посѣтителю многолѣтіе“ („мишебейрахъ“) и получаетъ за это отъ каждаго вознагражденіе (отъ 10 до 50 коп.). „Шамосимъ“ (прислужники синагоги и молитвенныхъ школъ, прислуживающіе на каждомъ сватебномъ пирѣ) „сарверы“ (особо приглашаемые повара и поварихи) ставятъ на столъ тарелки, въ которыя посѣтители бросаютъ по нѣскольку копѣекъ, хотя канторъ (какъ и раввинъ) а также „шамосимъ“ и „сарвера“ получаютъ особое вознагражденіе отъ устроителя сватьбы.

Digitized by Google

Нищіе, безъ которыхъ не обходится ни одно еврейское семейное или религіозное пиршество, тоже ставятъ свои тарелки для собиранія съ посѣтителей по нѣскольку копѣекъ. Въ большей части еврейскихъ поселеній на сватебныхъ ужинахъ ставятся тарелки въ пользу разныхъ благотворительныхъ братствъ особенно „бикуръ-холимъ“ (лѣченіе больныхъ бѣдныхъ) и „талмудъ-тора“ (обученіе бѣдныхъ дѣтей грамотѣ).

„Дроше гешанкъ“ (сватебные подарки молодой четѣ) выводятся уже въ большихъ городахъ южныхъ и югозападныхъ губерній, но въ маленькихъ городкахъ и мѣстечкахъ этотъ обычай держится еще крѣпко. Подарки родителей и родныхъ новобрачныхъ состоятъ иногда изъ золотыхъ, серебряныхъ и другихъ вещей. Прочіе же посѣтители даютъ только деньги: кто рубль, кто и 3 руб., менѣе 50 коп., рѣдко кто, развѣ у бѣдныхъ.

Изъ суммы „дроше гешанкъ“ отдѣляютъ извѣстные проценты сарверамъ, музыкантамъ и на бѣдныхъ.

На другой день сватьбы, убравъ голову невѣсты въ женскій нарядъ, привезенный женихомъ, или вѣрнѣе его родителями, молодыя подруги и родныя ведутъ ее, въ сопровожденіи музыки, въ квартиру свекра и свекрови, которые подчуютъ гостей закусками, а невѣстѣ даютъ какой нибудь подарокъ („гулящину“).

Въ большей части мѣстностей, изъ дома свекра и свекрови молодая, съ окружающими ее родными женщинами и съ музыкою, посѣщаетъ нѣсколько домовъ изъ самыхъ близкихъ знакомыхъ (это называется „рымпленъ митъ деръ кале).

Музыканты играютъ на улицѣ; сопровождающія невѣсту танцуютъ; но прійдя въ домъ, перестаютъ танцовать. Музыканты, по возглашеніи бадхана, играютъ хозяину дома „добридень“, за что получаютъ извѣстное вознагражденіе, а невѣста получаетъ отъ хозяйки дома „гулящину“ — какую нибудь принадлежность головнаго убора или недорогой перстень.

Для приглашенія женщинъ провожать невѣсту въ первую субботу въ синагогу, отправляются, наканунѣ этой субботы, двѣ молодыя женщины изъ родственницъ новобрачныхъ, а иногда сама мать невѣсты, и обходятъ почти всѣ дома.

Въ субботу утромъ, хотя не всѣ, но большая часть приглашенныхъ является въ домъ невѣсты и провожаютъ ее въ школу или синагогу.

Дѣвушки не посѣщаютъ синагоги у евреевъ, хотя бы онѣ были довольно взрослыя. По окончаніи утренней молитвы, по возглашенію шамеша въ синагогѣ и по особымъ приглашеніямъ идутъ въ домъ невѣсты и женщины и мущины на „лейкихъ ун-бронфенъ“. Послѣ обѣда опять прихо-

Digitized by Google

дятъ близко знакомые, пьютъ вино, наливки, поютъ и веселятся до вечера; иногда празднество этой субботы продолжается до утра.

Эта, слѣдующая за сватьбой, суббота, празднуется тамъ, гдѣ находятся молодые. Иногда на другой день послѣ вѣнчанія, невѣста переходитъ или уѣзжаетъ съ женихомъ къ его родителямъ. Въ такомъ случаѣ, уже его родители справляютъ эту субботу. Но, въ большей части случаевъ, женихъ остается вначалѣ на содержаніи у родителей невѣсты, потому что мать съ трудомъ соглашается отдать свою дочь въ домъ свекрови, гдѣ ее неминуемо ожидаютъ споры и непріятности со стороны свекрови. Чтобъ невѣстка и свекровь жили мирно—большая рѣдкость.

Вообще предъ сватьбой уговариваются, сколько лѣтъ зять имѣетъ право жить на содержаніи у тестя.

Живя у тестя, зять почти не несетъ никакихъ хозяйственныхъ обязанностей и занимается дѣломъ по доброй волѣ.

Молодыя лѣта и праздность способствуютъ излишеству въ половыхъ отношеніяхъ и вліяютъ неблагопріятно на здоровье новобрачныхъ и на рождающихся дѣтей.

У хасидовъ, не слишкомъ бѣдныхъ, молодой зять днемъ просиживаетъ въ школѣ и тамъ проникается фанатизмомъ, неизбѣжнымъ при постоянномъ чтеніи Талмуда и тупомъ пониманіи его.

Родины. — Для предохраненія беременной женщины отъ различныхъ пагубныхъ случайностей, народное повѣрье считаетъ: а) ношеніе на шеѣ точенаго камня, называемаго „стершишъ“ *), и б) препоясываніе беременной одною изъ повязокъ, употребляемыхъ въ молитвенныхъ домахъ для обвязыванія пергаментныхъ свитковъ Пятикнижія. Если разрѣшеніе отъ бремени сопровождается особенными мученіями („мекаше лейледъ“) то при этомъ читаютъ различныя молитвы и псалмы, стихи изъ св. Писанія.

Рожденіе ребенка въ оболочкѣ, извѣстной подъ названіемъ „сорочки“, считается, какъ и у христіанъ, знаменіемъ счастья для новорожденнаго, и сорочка эта обыкновенно сохраняется.

Когда родильница уже почувствуетъ первые симптомы родовъ—потуги, то, для ускоренія и облегченія ихъ, считается полезнымъ развязать всѣ узлы въ одеждѣ рождающей и отпереть всѣ замки и запоры въ домѣ или, по крайней мѣрѣ, въ той комнатѣ, гдѣ лежитъ родильница. Разглашать передъ посторонними, кромѣ повивальной бабки, что женщина почувствовала боли, предшествующія родамъ, считается вреднымъ въ томъ отношеніи, что

*) Это, несомнѣнно, испорченное произношеніе древне-еврейскаго «таршишъ», означающаго топазъ, на который „стершишъ“ и походитъ.

Digitized by Google

замедлится самый процессъ рожденія, и только развѣ одна крайняя необходимость можетъ заставить близкихъ родильницѣ пригласить врача, или прибѣгнуть къ молитвѣ и раздачѣ милостыни, по случаю труднаго разрѣшенія отъ бремени. Въ послѣднемъ случаѣ, обыкновенно прибѣгаютъ къ цадику съ „пидьономъ".

По старинному вѣрованію, имѣющему нѣкоторое основаніе въ талмудѣ, родильница и новорожденное дитя требуютъ бдительнаго охраненія отъ навожденія злыхъ духовъ, которому они будто бы подвергаются. Чтобы отразить дѣйствіе всякой нечистой силы, повивальныя бабки описываютъ на стѣнахъ комнаты, въ которой находится родильница, древеснымъ углемъ круги; подъ подушкою, на которой лежитъ она и дитя, кладутъ ножъ и книгу— библію или другую какую-либо религіознаго содержанія. Преимущественно же для этого употребляется „Сеферъ-Резіель", книга кабалистическаго содержанія, приписываемая откровенію ангела „Резіеля" первому человѣку Адаму, но, въ сущности—твореніе той эпохи, въ которую у евреевъ появилась „кабалла"; какъ доказываетъ историческая критика, книга эта принадлежитъ перу кабалиста Абулефія, жившаго въ XIII вѣкѣ.

Впрочемъ, описанные пріемы мало-по-малу теряютъ свое значеніе, особенно выводятся они у болѣе свѣтски-развитыхъ евреевъ. За то довольно еще строго соблюдаются слѣдующія церемоніи и обычаи, направленные, главнымъ образомъ, къ отраженію дѣйствія злыхъ духовъ.

1) Такъ называемый „Brieflich". Это—родъ талисмановъ—„ширъ-гамалосъ" или „ширъ-гамалотъ"—наклеиваемыхъ надъ дверями, надъ окнами. на дымовыхъ трубахъ, въ комнатахъ и надъ павильономъ, которымъ занавѣшивается постель родильницы, — вообще надъ всѣми отверстіями, чрезъ которыя можетъ проникнуть къ рождающей нечистая сила. Содержаніе этихъ талисмановъ и форма ихъ слѣдующая: на четвертушкѣ бумаги сверху пишется цѣликомъ 121-й псаломъ; ниже описываютъ кругъ и въ немъ пишутъ таинственныя слова: „шадай! кра шатанъ" (Всемогущій, рви сатану!); по обѣимъ сторонамъ круга пишутъ: съ правой стороны—имена мужей, а съ лѣвой — женъ первыхъ людей и патріарховъ. Потомъ слѣдуютъ нѣсколько начальныхъ буквъ нѣкоторыхъ стиховъ изъ библіи и псалмовъ и имена разныхъ ангеловъ.—Эти „Brieflich" остаются на своихъ мѣстахъ до истеченія 8-ми дней со дня рожденія ребенка.

2) При рожденіи мальчиковъ соблюдается обычай—чтеніе Шема („кріасъ-шема-лейененъ"), состоящій въ томъ, что, наканунѣ дня, въ который долженъ быть совершенъ обрядъ обрѣзанія — а если этотъ день совпадаетъ съ субботой, то въ вечеръ предыдущаго четверга — сосѣди и знакомые приглашаются на „лейкихъ-унъ бронфенъ" (пряники и водку, составляющіе уго-

Digitized by Google

щеніе). Каждый посѣтитель, при входѣ въ домъ, тихо прочитываетъ стихъ „Шема-Израиль“ (6-я гл. V кн. Моисея) и слѣдующіе затѣмъ 5 стиховъ; потомъ 91-й псаломъ, начиная съ послѣдняго стиха предыдущаго 90-го псалма.

Вечеромъ, въ первый день появленія младенца мужескаго пола на свѣтъ, приходятъ къ нему дѣти-ученики „хедеровъ“ (училища меламеда) съ своимъ „бегельферомъ“ (помощникъ меламеда), для прочтенія указанныхъ выше библейскихъ мѣстъ, которымъ приписывается сила парализаціи всякаго дѣйствія сатаны и злыхъ демоновъ.

У нѣкоторыхъ, особенно хасидовъ, нѣсколько человѣкъ остается на всенощное бдѣніе, причемъ „Wachnacht“ читается изъ кабалистической книги „Загаръ“.

Чтеніе молитвъ хедерными мальчиками происходитъ ежедневно до самаго дня обрѣзанія.

При рожденіи мальчиковъ соблюдается еще „бенъ-захоръ“ *). Обычай этотъ состоитъ въ слѣдующемъ: вечеромъ, противъ первой послѣ рожденія субботы, по окончаніи въ молитвенномъ домѣ вечерней молитвы, „шамешъ“ — (прислужникъ молитвеннаго дома) провозглашаетъ, называя отца новорожденнаго: „такой-то проситъ на бенъ-захоръ!“ Большая часть мужчинъ изъ находящихся въ это время въ молитвенномъ домѣ, особенно родственники и знакомые, кончивъ дома вечернюю субботнюю трапезу, отправляются въ домъ родильницы. Здѣсь ихъ угощаютъ дессертомъ, все больше круглой формы, преимущественно — у богатыхъ и бѣдныхъ — горохомъ (орѣхами), и обрядъ этотъ называется „С'удасъ **) бенъ-захоръ“, что нѣкоторые раввины считаютъ за „С'удасъ-мицва“, т. е. богоугодное пиршество.

Смыслъ этого стариннаго обычая толкуется раввинами различно. По однимъ, это праздникъ новорожденнаго — по случаю освобожденія изъ утробы матери, — встрѣчающаго первую святую субботу въ своей жизни. Другіе же утверждаютъ, что это „утѣшеніе скорбящихъ“ ***), т. е. посѣтители (принимая въ буквальномъ смыслѣ метафорическій разсказъ талмуда) утѣшаютъ скорбящаго младенца въ томъ, что онъ оставилъ лучшій міръ; они заклинаютъ его остаться вѣрнымъ на всю жизнь тому ученію, которое онъ — по словамъ талмуда — изучалъ въ утробѣ матери и зналъ всю „тору“ — законоученіе, — а вышедши на свѣтъ все позабылъ отъ удара, нанесеннаго ему въ ротъ ангеломъ; вмѣстѣ съ тѣмъ, они напоминаютъ ему, въ первую же

*) „Венъ“ значитъ — сынъ, а „захоръ“ имѣетъ двоякое значеніе: 1) мужескій родъ и 2) неоконч. накл. глагола „помнить“.

**) „С'уда“ значитъ пиршество или трапеза.

***) Утѣшеніе скорбящихъ есть одна изъ нравственно-религіозныхъ обязанностей еврея.

Digitized by Google

субботу, чтить законъ. Впрочемъ, въ массѣ эти толкованія не распространены. Какъ бы то ни было, но посѣщеніе и вкушеніе отъ яствъ „бенъ захора“ считается богоугоднымъ — „с'удасъ мицва“.

Относительно „Wachnacht“ слѣдуетъ замѣтить еще нѣсколько словъ. Мы сказали выше, что обрядъ этотъ заключается въ томъ, что нѣсколько человѣкъ, наканунѣ дня обрѣзанія, т. е. на 8-й день рожденія младенца, остаются съ тою цѣлью у родильницы, чтобы всю ночь провести на стражѣ у колыбели новорожденнаго и охранять его посредствомъ молитвъ отъ покушеній злыхъ духовъ; это „ночная стража“, какъ показываетъ самое слово „Wachnacht“. Тутъ собираются такъ называемые „клаузнеры“ — бѣдные молодые евреи, занимающіеся изученіемъ талмуда въ „эшиботахъ“ или молитвенныхъ домахъ. Въ вознагражденіе за ночной трудъ — за чтеніе Талмуда или Мишны, клаузнеры эти получаютъ, кромѣ ужина, еще „недова“ — милостыню. Надобно, однако, замѣтить, что Wachnacht бываетъ по большей части только у зажиточныхъ евреевъ, такъ какъ бѣдняки обходятся и безъ нея.

Наконецъ, наступаетъ многознаменательный день въ жизни еврея, пріобщающій его къ лику избраннаго народа — день обрѣзанія.

Обрѣзаніе. Въ субботу утромъ, по выходѣ изъ молитвеннаго дома, идутъ знакомые и родственники родильницы — тоже по провозглашенному шамешомъ приглашенію — на „шаломъ-захоръ“ *). Опять „лейкихъ унъ бронфенъ“ пьютъ за здоровье новорожденнаго; причемъ, какъ и на „кріасъ-шема-лейненъ“, выражаютъ отцу благопожеланія по установившейся уже на этотъ случай формулѣ: „Да поможетъ тебѣ Богъ ввести сына твоего въ союзъ отца нашего Авраама **) и воспитать его въ наукѣ „тора“ ко вступленію въ бракъ „хупа“ и честнымъ, благочестивымъ поступкамъ „маасимъ товимъ“.

На восьмой день послѣ рожденія мальчика, совершается надъ нимъ обрядъ обрѣзанія.

Обрядъ этотъ, заповѣданный, какъ сказано въ Библіи, Богомъ самому Аврааму, имѣетъ большую важность и значеніе въ глазахъ народа, какъ знакъ „вѣчнаго союза между Богомъ и потомствомъ Авраама“ (подлинное выраженіе св. Писанія).

По законамъ религіи, обрядъ этотъ долженъ быть совершаемъ непре-

---

*) Слово въ слово значитъ: „благополучіе младенца“ или: „здравствуй, младенецъ“.

**) Подъ этимъ разумѣется обрядъ обрѣзанія, почему эта часть формулы опускается по совершеніи обряда.

Digitized by Google

мѣнно въ восьмой день послѣ рожденія, даже если бы день этотъ совпадалъ съ субботою или другимъ какимъ важнѣйшимъ праздникомъ.

Утромъ повивальная бабка, ближайшія родственницы родильницы и домочадцы занимаются купаніемъ и пеленаніемъ младенца,—причемъ купель не рѣдко обращается для повивальныхъ бабокъ въ источникъ дохода.

По окончаніи молитвы въ синагогѣ, около 10 часовъ, въ домъ родильницы собираются: „сандуке“ (отъ слова syndicus), „могелимъ“ (обрѣзыватели), „кватеръ“ (Gefatter — кумъ) и „кватеринъ“ (Gefatterin — кума), „канторъ“, „шамосимъ“, родственники и разныя приглашенныя лица. Число совершеннолѣтнихъ, присутствующихъ при обрѣзаніи, лицъ должно быть не меньше десяти („миніонъ“).

Обрядъ совершается преимущественно въ синагогѣ или молитвенномъ домѣ; но если, вслѣдствіе дурной погоды или по какимъ либо другимъ причинамъ, это неудобно, то можно и дома.

Церемоніи, установленныя частію талмудомъ, а частію обычаемъ, совершающіяся при этомъ обрядѣ, состоятъ въ нижеслѣдующемъ.

Самый обрядъ состоитъ изъ трехъ операцій: „мила“—обрѣзаніе ножемъ praeputium'a,—„пріа“ разорваніе руками (ногтями) срѣзанной кожицы и „мецица“—высасываніе губами крови, текущей изъ образовавшейся отъ первой операціи раны. Кровь эта выплевывается въ особый сосудъ, наполненный пепломъ. Совершаютъ описанныя операціи или три „могеля“ или одинъ, смотря по желанію (состоянію) родителей младенца.

Лица мужескаго пола, участвующія въ совершеніи обряда, называются „баалы-кибудимъ“—почтенные мужи, потому что всякое участіе, смотря по своему значенію, считается большею или меньшею почестью. Родъ участія лица въ этомъ обрядѣ зависитъ отъ отца новорожденнаго, который приглашаетъ къ этому своихъ ближайшихъ родственниковъ и лучшихъ знакомыхъ.

Въ комнату, гдѣ находится родильница, приглашаются женщины. Онѣ еще съ утра приготовляютъ младенца къ обряду. Повивальная бабка, какъ было уже сказано выше, купаетъ его; потомъ его пеленаютъ въ чистыя пеленки, но такъ, что нужная для операціи часть остается свободною, и кладутъ на подушку, которую перевиваютъ въ двухъ мѣстахъ повязкою отъ синагогальной утвари и потомъ покрываютъ завѣсою отъ кивота, въ которомъ хранятся пергаментные свитки Пятикнижія.

Каждая изъ присутствующихъ женщинъ беретъ въ руки подушку съ младенцемъ и, покачавъ его раза два, передаетъ слѣдующей. Такъ же точно поступаетъ вторая, третья женщина, пока, наконецъ, ребенокъ не перейдетъ въ руки той, которая должна внести его въ помѣщеніе, назначенное для совершенія обряда обрѣзанія. Женщину эту сопровождаютъ и всѣ осталь-

Digitized by Google

ныя, изъ которыхъ одна—преимущественно повивальная бабка—держитъ въ рукахъ зажженную восковую свѣчу, или факелъ. Войдя въ помѣщеніе, гдѣ уже собрались всѣ „баалы-кибудимъ“ и гдѣ уже сдѣланы всѣ приготовленія къ обряду, женщины становятся у входа и шамешъ восклицаетъ: „кватеръ!“ Послѣ этого возгласа, одинъ изъ мужчинъ—обыкновенно мужъ родильницы („кватеринъ“)—подходитъ къ женщинѣ, держащей на рукахъ младенца, котораго онъ беретъ на руки и, обратившись назадъ, дѣлаетъ нѣсколько шаговъ.

Эта церемонія называется „кватершафтъ“ (Gefatterschaft)—кумовство и исполняется мужчиною и женщиною, обыкновенно мужемъ и женою; но иногда братомъ и сестрою, отцемъ и дочерью, женихомъ и невѣстою.

Все собраніе, завидѣвъ кватера съ младенцемъ, восклицаетъ: „борухъ *) габу“ (блаженъ пришедшій!) и прочитываетъ вслухъ отъ 10 до 13 ст. 25-й главы 4-й кн. Моисея и нѣсколько другихъ отрывочныхъ стиховъ изъ псалмовъ. Изъ рукъ кватера младенца беретъ другой, вызванный по имени шамешомъ и кладетъ его на приготовленную уже—съ нѣкоторою пышностію (относительно состоянія)—для совершенія операціи постельку, называемую „кисешелъ эліогу“ **). На этой постелькѣ дитя лежитъ нѣсколько минутъ; въ это время „могель“, совершающій операцію, и за нимъ все собраніе произноситъ краткую молитву о содѣйствіи Вышняго благополучному исходу операціи: „и рече Господь праотцу нашему Аврааму: шествуй передо мною и буди праведенъ“. Послѣ этого могель подходитъ къ „кисе-шелъ-эліогу“, беретъ младенца и передаетъ его въ руки сандику, возглашая при этомъ: „сей тронъ Иліи, поминаемый добромъ“.

Званіе или обязанность „сандика“ самая важная изъ всѣхъ въ этомъ обрядѣ и выпадаетъ на долю раввина или вообще почетнѣйшаго члена общества или круга знакомыхъ. Онъ сидитъ, во время этой церемоніи, на вышеупомянутой, приготовленной для младенца, постелькѣ; на его рукахъ совершается самая операція. Такъ какъ отправленіе какого-либо рода обязанности при обрѣзаніи считается для участвующаго почетомъ, то, чтобы оказать уваженіе достойнѣйшимъ членамъ присутствующаго общества, передачу ребенка изъ рукъ въ руки, до поступленія къ сандику, распредѣляютъ между большимъ числомъ „баалы-кибудимъ“; но эти почести считаются уже второстепенными.

Сандикъ сидитъ лицомъ къ востоку, а дитя лежитъ на подушечкѣ у него на колѣняхъ головою къ югу, и съ этой стороны завѣшиваютъ его

*) „Борухъ“—страд. залогъ „благословить“.

**) „Тронъ Иліи“ пророка. Народъ вѣруетъ, что этотъ пророкъ присутствуетъ при всѣхъ обрѣзаніяхъ, какъ названный въ свящ. писаніи Ангеломъ Союза.

Digitized by Google

молитвенною мантіею „сандика“. Всѣ „могелимъ“, готовые къ совершенію операціи, обступаютъ младенца. Первый изъ „могелимъ“ творитъ предварительно молитву, снимаетъ нижнюю повязку, осматриваетъ мѣсто, подлежащее операціи, потомъ лицо дитяти—не больной-ли онъ—и, найдя, что все обстоитъ благополучно, беретъ въ руки приготовленный обоюдо-острый ножъ, произноситъ хвалу „Богу, освятившему своими заповѣдями насъ и заповѣдавшему намъ совершить обрѣзаніе“ и мгновенно срѣзываетъ praeputium. Послѣ этого, сію же минуту—тѣмъ же могелемъ или другимъ—совершается „прія“ и, наконецъ, имъ же или третьимъ могелемъ „мецица“. По исполненіи этого послѣдняго процесса (мецица), могель выполаскиваетъ ротъ и посыпаетъ рану—для удержанія кровотеченія — порошкомъ изъ гнилаго дерева, завязываетъ ее, а ребенка снова пеленаютъ какъ прежде. Слѣдуетъ замѣтить, что описанная операція совершается съ такою ловкостію и проворствомъ, что спящій ребенокъ иногда — у опытнаго могеля — не почувствуетъ никакой боли; если же и заплачетъ, то, помочивъ его губки виномъ изъ бокала, могель весьма скоро его успокоиваетъ.

Во время самаго обрѣзанія, когда еще продолжается „прія“, отецъ ребенка молится, произнося: „Благословеніе Богу нашему, Царю вселенной, заповѣдавшему намъ ввести (сына) въ союзъ отца Авраама“; на это ему все собраніе отвѣчаетъ:—„Какъ вошелъ онъ въ союзъ, такъ да войдетъ въ науку („тору“), въ бракъ („хупа“) и благочестивыя поступки („маасимъ-товимъ“).

Одинъ изъ присутствующихъ мужчинъ, вызванный также „шамешомъ“, беретъ ребенка съ подушкой на руки и, съ бокаломъ вина (или другого какого-либо напитка) въ рукѣ, произноситъ благословеніе Богу, заключившему союзъ и молитву о счастливомъ возрастаніи младенца, которому при этомъ даютъ имя: „И да зовутъ его въ Израилѣ N, сыномъ N“ и при двукратномъ повтореніи словъ пророка Іезекіиля: „И говорю тебѣ, кровью твоею живи“, опускаютъ въ ротъ малютки три капли вина. И оканчивается вся эта церемонія вышеприведеннымъ благопожеланіемъ: „какъ вошелъ онъ въ союзъ“, и т. д., на что все собраніе отвѣчаетъ: „Аминь“, а канторъ провозглашаетъ многолѣтіе („мише-бейрахъ“) младенцу, родителямъ его, присутствующимъ и проч.

Надобно замѣтить, между прочимъ, что у евреевъ нарицаютъ имена только по покойнымъ родителямъ, родственникамъ или какимъ-нибудь усопшимъ знаменитымъ лицамъ.

Кватеръ беретъ ребенка, отдаетъ его обратно кватершѣ, которая, вмѣстѣ съ сопровождающими ее женщинами, возвращается къ матери дитяти и

Digitized by Google

отдаетъ ей сына при задушевномъ поздравленіи *): „мазелъ товъ“ (доброе счастье!). Слова эти произносятъ всѣ присутствующіе, обращаясь къ отцу или матери **).

Всѣ „баалы-кибудимъ“ приглашаются на пиръ, имѣющій значеніе „с'удасъ мицва“. Пиръ этотъ не устраняется даже въ дни нѣкоторыхъ постовъ; отказаться отъ участія въ немъ, значитъ—равнодушно относиться къ религіозному благочестію. Если отецъ новорожденнаго очень бѣденъ, то обходятся безъ всякаго пиршества и только ограничиваются въ этомъ случаѣ „лейкихъ унъ бронфенъ“, которые подчасъ покупаются на деньги „баалы-кибудимъ“.

Въ заключеніе всего, наконецъ, произносится установленная (у евреевъ) застольная молитва, къ которой на этотъ случай въ концѣ добавляютъ нѣсколько стиховъ, содержаніе которыхъ составляетъ: 1) благословеніе родителямъ; 2) особое благословеніе отцу; 3) благословеніе младенца; 4) совершавшихъ обрядъ обрѣзанія, пріа и мецица; 5) молитва о пришествіи Мессіи, и 6) о посланіи пророка Иліи.

Стихи эти („гарахманъ“) произносятся преимущественно „хазаномъ“ (синагогальнымъ пѣвцомъ) заунывнымъ, трогательнымъ напѣвомъ.

По окончаніи обѣда, до чтенія застольной молитвы, синагогальные прислужники, услуживавшіе хозяину дома въ его посылкахъ съ приглашеніями и за столомъ во время трапезы, ставятъ, наконецъ, на столъ тарелки, въ которыя каждый изъ присутствующихъ кладетъ по нѣскольку копѣекъ. Это дѣлаютъ даже нищіе по профессіи, которые являются на всякое пиршество, безъ особаго на то приглашенія.

Повивальная бабка тоже ставитъ тарелку, но уже съ нѣкоторою закуской и тоже собираетъ такъ называемый „бубе-гельтъ“.

Канторъ хотя тарелки и не ставитъ, но, произнося по установленному порядку благословеніе каждому изъ присутствующихъ, отъ всѣхъ получаетъ вознагражденіе.

Вообще на исчисленныя пожертвованія, каждый, приглашенный на „обѣдъ обрѣзанія“, израсходуетъ отъ 20 до 75 коп., смотря по состоянію. Самъ же хозяинъ истрачиваетъ отъ 10 до 50 руб. сер.

При рожденіи дѣвочекъ не бываетъ ни „бенъ захоръ“, ни „кріасъ шема“ и никакого другого пиршества. Только въ день нареченія име-

*) Самые близкіе знакомые поздравляютъ также на 3-й день, со дня обрѣзанія („шлиши-лемила“).

**) „Мазелъ-товъ“ служитъ поздравленіемъ и при другихъ семейныхъ радостяхъ, — напримѣръ, при рожденіи, при вѣнчаніи и т. п.

Digitized by Google

ни, обыкновенно въ субботу, по выходѣ изъ синагоги, отецъ родившейся приглашаетъ своихъ знакомыхъ на „лейкихъ-унъ-бронфенъ“. Самое наречение имени не имѣетъ никакой религіозной санкціи, но, по обычаю, имя новорожденной дается въ синагогѣ при слѣдующей церемоніи:

Въ первую субботу послѣ рожденія или въ другой какой день, въ который читаютъ (въ синагогѣ) публично изъ пятикнижія Моисея, отецъ новорожденной приглашается *), въ числѣ прочихъ, къ слушанію одной изъ главъ читаемаго отдѣла; при этомъ чтецъ произноситъ, установленнымъ раввинами порядкомъ—благословеніе или, лучше сказать, молитвы за здравіе родильницы и новорожденной, прибавляя: „да будетъ имя ея въ Израилѣ N дочь N“.

Съ поздравленіями въ этомъ случаѣ приходятъ только женщины. Евреи вообще не довольны рожденіемъ на свѣтъ дѣвочки, и не въ силу только экономическихъ причинъ, но и религіозныхъ.

Какъ при рожденіи мальчика, такъ равно и при рожденіи дѣвочки, мать-родильница, даже совершенно оправившись послѣ родовъ, не оставляетъ постели до истеченія 8-ми дней. Причиною этого обычая служитъ приведенное выше вѣрованіе въ возможность причиненія злыми духами вреда какъ матери, такъ и ребенку.

По совершенномъ выздоровленіи и исполненіи вышеизложенныхъ требъ, относящихся къ обрѣзанію, когда родильница первый разъ входитъ въ синагогу, мужъ приглашается къ чтенію пятикнижія, а канторъ произноситъ благословеніе всѣмъ членамъ ихъ семейства; черезъ мѣсяцъ послѣ рожденія первенца происходитъ особенный религіозный обрядъ, выкупъ его у кагана „пидіонъ га-бенъ“, описаніе котораго относится къ отдѣлу народныхъ еврейскихъ обрядовъ.

Похороны. — Когда еврей опасно боленъ, то раввинъ или другой вліятельный еврей напоминаетъ больному о необходимости сдѣлать послѣднее распоряженіе—завѣщаніе (цавоа) и прочесть исповѣдь. Народъ прибѣгаетъ нерѣдко къ довольно странному средству: перемѣняетъ имя больному, вѣря, что отъ этого можетъ перемѣниться судьба его.

При приближеніи послѣдней минуты, когда больной впадаетъ въ безпамятство, окружающіе зажигаютъ свѣчи и громко читаютъ относящіеся къ

---

*) Описаніе этого приглашенія здѣсь не у мѣста: оно болѣе приличествуетъ при описаніи богослуженія.

Digitized by Google

этому случаю стихи изъ св. писанія. По окончаніи агоніи, когда въ больномъ уже незамѣтно признаковъ жизни, кладутъ перышко на губы мертвеца и если оно не шевелится, то принимаютъ за знакъ, что дыханіе уже совершенно прекратилось. Здѣсь не снимаютъ тѣла до прибытія „шамосимъ" прислужниковъ „хевра-кадиша". Потомъ берутъ тѣло съ постели, раздѣваютъ его совершенно, стелютъ на полъ солому и кладутъ тѣло лицомъ къ верху, а ногами непремѣнно къ двери; выпрямивъ пальцы рукъ и сложивъ вѣки, закрываютъ покойника чернымъ платьемъ и у изголовья ставятъ множество горящихъ свѣчей. Женщинѣ ставятъ свѣчи въ тѣхъ подсвѣчникахъ, въ которыхъ она зажигала субботнія свѣчи. При этомъ существуетъ обычай выливанія воды во второмъ и третьемъ домѣ, на томъ основаніи, что смерть, что бы ни было ея причиной, происходитъ всегда отъ меча ангела смерти, который омываетъ этотъ мечъ въ водахъ сосѣднихъ домовъ. Похоронами занимаются члены братства погребателей, существующаго въ каждомъ обществѣ, и называемаго „святымъ братствомъ" (Хевра-Кадиша), потому что на членахъ его лежитъ священная обязанность—пещись о похоронахъ мертвыхъ тѣлъ, какъ богатѣйшаго, такъ и самаго бѣднаго еврея, безъ малѣйшаго различія (какъ пояснено будетъ ниже). Члены этого братства являются немедленно по полученіи извѣстія о смерти какого либо еврея, поднимаютъ мертвое тѣло съ полу, кладутъ его на скамейку и омываютъ его теплою водою („тагра"); когда тѣло уже совершенно чисто, ставятъ его на ноги, причемъ три погребателя окачиваютъ его чистою водою, произнося три раза: „тогоръ", т. е. чистъ; потомъ одѣваютъ трупъ въ смертную одежду (тахрихимъ) слѣдующимъ порядкомъ: а) рубашку съ длинными рукавами, зашитыми по оконечностямъ на-глухо; б) весьма длинные брюки, также зашитые внизу на глухо, такъ что руки и ноги остаются совершенно покрытыми; в) на это надѣваютъ саванъ, т. е. „китель" (получаемый обыкновенно въ подарокъ отъ невѣсты въ день свадьбы и носимый въ день отпущенія грѣховъ; но если такого у умершаго нѣтъ, а также для женщинъ, то шьютъ нарочно); этотъ китель есть ничто иное, какъ длинная рубашка съ широкими рукавами и воротникомъ; г) эта рубашка опоясывается холстянымъ пояскомъ съ узломъ впереди; д) на мущинъ надѣваютъ шерстяное покрывало съ полосами (талисъ), въ которомъ ежедневно молятся утромъ; е) длинный колпакъ, сшитый тоже изъ холста. Послѣ всего этого закутываютъ покойника въ большое полотняное покрывало, кончики котораго завязываются сверху и снизу, и развязываются только послѣ положенія въ гробъ. Смертная одежда у евреевъ должна быть непремѣнно изъ холста, никакой другой не допускается. Если покойникъ женскаго пола, то омываютъ и одѣваютъ его женщины, а братство приступаетъ къ похоро-

Digitized by Google

намъ, когда ужъ все готово. Во время омыванія близкіе родные умершаго раздираютъ отворотъ верхняго платья вершка на два и носятъ это платье до окончанія дня гореванія; по смерти же родителей—до истеченія 30-ти дней. До кладбища везутъ тѣло на лошадяхъ; если же хотятъ оказать особенный почетъ покойнику, то тѣло несутъ 4 еврея на носилкахъ на плечахъ.

Въ вырытую могилу происходящему изъ рода „когеновъ“ (жрецовъ) кладутъ доски со всѣхъ сторонъ, т. е. снизу, сверху и по бокамъ. Доски эти тѣ самыя, которыми были устланы носилки. Шесты носилокъ тоже разрубаются и кладутся въ гробъ. Прежде чѣмъ засыпать могилу, покойнику кладутъ глиняные черепки на глаза (потому что глаза человѣка ненасытны), а въ руки ему даютъ маленькія палочки. Это объясняется тѣмъ, что когда оживутъ мертвые, то они будутъ катиться подъ землею въ Палестину, поэтому даютъ мертвецамъ эти палочки, чтобы онѣ служили имъ подспорьями.

„Мехилу“ (прощеніе) проситъ одинъ изъ шамешовъ. Здѣсь существуетъ обычай, когда уже несутъ тѣло на кладбище, нѣсколько разъ останавливаться, причемъ просятъ у покойнаго, чрезъ шамеша, „мехилу“. „Шамосимъ“ и другіе присутствующіе обращаются съ мертвымъ, какъ будто со слушающимъ и внимающимъ всему, что ему говорятъ. Прося „мехилу“, шамешъ ему говоритъ: „N N. проситъ у тебя прощенія за всѣ поступки, которыми онъ тебя огорчилъ когда нибудь и т. д.“ Когда уже гробъ засыпанъ землею, шамешъ обращается къ покойнику, если онъ былъ супругъ, съ объясненіемъ, что брачныя узы расторгнуты смертью: „жена твоя тебѣ больше не жена, а ты ей не мужъ“. Затѣмъ читаютъ молитвы, утѣшаютъ горюющихъ, провожаютъ ихъ домой, гдѣ они должны провести 7 дней въ гореваніи на постланномъ на землѣ тюфякѣ или низенькой скамейкѣ, при чемъ запрещается кожанная обувь, а дозволяется шерстяная и бумажная.

Въ теченіи 7 дней гореванія, дѣти, горюющія по отцѣ или матери, приглашаютъ изъ клаузнеровъ (занимающихся богомольемъ или ученіемъ Талмуда въ школѣ) 10 человѣкъ, которые утромъ и вечеромъ совершаютъ въ домѣ умершаго молитву „бецибуръ“ (т. е. общественную). Кантором бываетъ самъ горюющій сынъ, который читаетъ, въ установленныхъ промежуткахъ, молитву „кадишъ“. Кромѣ молитвы, эти клаузнеры, принадлежащіе къ братству „мишнаіотъ“ (мишны, это—братство, пекущееся о школьной библіотекѣ и изучающее Мишну и Талмудъ) читаютъ избранныя главы изъ Мишны, начальныя буквы которыхъ составляютъ имя покойнаго, и, по окончаніи каждой главы, „юсемъ“ (правильнѣе „ятомъ“, горюющій сирота) произноситъ „кадишъ“. Все это дѣлается для того, чтобы облегчить для души по-

Digitized by Google

койнаго страшный судъ и парализировать силу злыхъ духовъ, преслѣдующихъ въ подземельи души умершихъ.

Въ день смерти родителей дѣти ставятъ въ синагогѣ или школѣ свѣчи, и шамешъ наблюдаетъ, чтобы онѣ горѣли цѣлыя сутки.

Вспоминаютъ души умершихъ родителей также въ послѣдній день каждаго праздника (Haskoras-neschomos) въ синагогѣ, во время общественной молитвы.

Разныя повѣрья, къ смерти относящіяся. — a) Вѣруютъ въ то, что если умирающій лежитъ на пуховикахъ изъ куриныхъ перьевъ, то ему трудно умереть; потому-то у евреевъ никто не согласится спать на пуховикѣ, набитомъ куриными перьями; употребляютъ только гусиныя.

b) Если у покойника глаза или ротъ остаются открытыми, то должно опасаться, чтобы еще кто не умеръ въ домѣ.

c) Покойнику очень тяжело лежать въ домѣ, и чѣмъ скорѣе его хоронятъ, тѣмъ ему легче и спасительнѣе для души. Впрочемъ, кромѣ народнаго повѣрья, и талмудъ предписываетъ, чтобы не переночевывало въ домѣ тѣло умершаго.

d) При погребальной процессіи покойника провожаютъ во множествѣ и добрые, и злые духи. Встрѣча съ этими послѣдними особенно вредна для женщинъ, почему онѣ никогда не участвуютъ въ процессіи и остерегаются встрѣчаться съ таковою.

e) Въ главѣ процессіи идутъ два или три „шамосимъ“ съ кружками въ рукахъ и громко восклицаютъ стихъ псалмовъ: „Цедекъ лефоновъ іагалехъ!“ (т. е. благотворительность ему предшествуетъ) и слова „Цдако тацилъ мимовесъ!“ (т. е. благотворительность спасаетъ отъ смерти), и каждый бросаетъ въ ихъ кружки по одной или нѣсколько копѣекъ.

f) Если умершій отличался ученостью, набожностью или благотворительностью, погребальная процессія обходитъ синагогу или школу, гдѣ онъ молился Богу. Торговцы и ремесленники оставляютъ свои занятія, пока тѣло не предано землѣ. Въ прежнее время надъ гробомъ такихъ людей читались погребальныя рѣчи. На Литвѣ этотъ обычай существуетъ и по нынѣ.

g) Вѣруютъ, что, по засыпкѣ могилы, когда шамешъ ударяетъ три раза лопатою, къ покойному тотчасъ является злой ангелъ и спрашиваетъ его объ имени, которое спросимый, кромѣ развѣ праведныхъ цадиковъ,—забываетъ. Потомъ мертвецъ претерпѣваетъ страшный „хибутъ гакеверъ“, состоящій въ томъ, что стѣнки гроба сходятся и раздавливаютъ тѣло. Мертвый, однакожъ, не перестаетъ чувствовать и слѣдующія затѣмъ мученія до поступленія въ „gehnem“ (адъ) и по поступленіи въ него. Отъ „хибутъ

Digitized by Google

гакеверъ", можетъ быть спасенъ тотъ, кто умеръ въ пятницу и въ „Нисанъ" (мартъ мѣсяцъ).

h) Въ теченіи 7 дней гоеванія, душа умершаго прилетаетъ въ квартиру, гдѣ онъ скончался, поэтому тамъ безпрестанно горитъ лампадка, и около нея стоитъ стаканъ воды, въ которомъ душа будетъ умываться, и виситъ на стѣнкѣ кусокъ того полотна, изъ котораго сшитъ былъ саванъ. На Литвѣ этотъ обычай рѣже соблюдается.

Повѣрья вообще. — У евреевъ распространено вѣрованіе въ различныхъ шарлатановъ и заговорщиковъ: такъ, во время пожара, они нашептываютъ или пишутъ неизвѣстныя слова и знаки на клочкахъ бумаги, которые бросаются въ пламя съ цѣлью уничтожить его. Считается также предохранительнымъ отъ пожара средствомъ, при первомъ извѣстіи о случившемся пожарѣ подвинуть съ мѣста столовый столъ. Это повѣрье, однако, не очень распространено. Въ народѣ сложилась поговорка: „послѣ пожара богатѣютъ, а послѣ кражи бѣднѣютъ", во что отчасти и вѣруютъ.

При неурожаяхъ, происходящихъ отъ недостатка или излишка дождя, установлены у евреевъ особенныя молитвы; въ древности даже назначены были въ этихъ случаяхъ посты съ особенными обрядами.

При эпидеміи, особенно холерѣ—раввины и вліятельные, набожные евреи уговариваютъ своихъ собратовъ не предаваться чрезмѣрному унынію, и совѣтуютъ даже не соблюдать установленныхъ обрядовъ гоеванія, какъ-то: сидѣнье на полу и хожденіе безъ обуви, чтобы не возбуждать унынія и вообще меланхолическаго настроенія. Къ мистическимъ средствамъ, къ которымъ прибѣгаютъ во время эпидеміи, принадлежитъ слѣдующее:

a) Нѣсколько человѣкъ выходятъ ежедневно на всѣ четыре стороны мѣстечка или города и читаютъ извѣстныя мѣста изъ библіи: о куреніи ѳиміама въ храмѣ и нѣкоторые другіе стихи и кабалистическія молитвы.

b) Стараются отыскать какого нибудь взрослаго бѣднаго парня или вдовца и бѣдную взрослую дѣвицу и вѣнчаютъ ихъ на кладбищѣ.

При прочихъ болѣзняхъ, народъ лѣчится домашними средствами, а большею частью обращаются за совѣтами къ своимъ шарлатанамъ—цирюльникамъ, старымъ бабамъ, а также къ заговаривателямъ (баалъ-шемъ). Этихъ баалъ-шемовъ въ здѣшнихъ мѣстахъ замѣняютъ цадики. Хотя они большею частью указываютъ на извѣстныхъ врачей, къ которымъ совѣтуютъ обращаться, но иногда и отъ себя предлагаютъ цѣлительныя средства, состоящія или въ практическомъ примѣненіи дѣйствительно полезнаго средства, испытаннаго самимъ цадикомъ, или же въ мистическомъ приготовленіи какого нибудь зелья или другихъ предметовъ. Въ настоящее время цадикъ

Digitized by Google

р. Дувидель изъ Тального знаменитъ своимъ лѣченіемъ одержимыхъ падучею болѣзнію и вообще имѣетъ большую врачебную практику. Эпилептическія болѣзни дѣтей лѣчатъ у бабъ христіанокъ или евреекъ. Первымъ средствомъ считается такъ называемое „вылитіе воска“ или „вылитіе яицъ.“ Баба знахарка, при продолжительномъ шептаньи, выливаетъ въ поставленный на головѣ больнаго дитяти плоскій сосудъ распущенный на огнѣ воскъ, или въ поставленный такимъ же образомъ стаканъ съ водою она выливаетъ нашептанное яйцо, и въ волокнахъ нѣсколько свернувшагося бѣлка или въ изображеніи застывшаго воска видитъ и форму дитяти, и форму его колыски съ веревками, и злаго духа, причиняющаго болѣзнь.

Для предохраненія маленькихъ дѣтей отъ болѣзни употребляютъ разныя безсмысленныя средства: при купаньи, напр., вытираютъ младенца экскрементами летающихъ рябчиковъ или воробьевъ, разбавивъ ихъ предварительно въ деревянномъ маслѣ; изъ дома, гдѣ есть маленькое дитя, не выливаютъ помои ночью. До прорѣзанія зубовъ не даютъ младенцу взглянуть въ зеркало; не поднимутъ его выше себя; не передадутъ его изъ рукъ въ руки въ окно или калитку. Никогда не оставятъ ребенка, не имѣющаго 2-хъ лѣтъ, одного въ домѣ: нечистая сила поразитъ его. Впрочемъ, между евреями, даже и въ простонародьи, распространено много полезныхъ врачебныхъ средствъ, главнымъ образомъ отъ глистовъ, которыми еврейскія дѣти часто страдаютъ. Употребительнѣйшія средства суть: камфора, цитварное сѣмя, сабуръ и деготь (снаружи) чеснокъ и assafoetida; но эта послѣдняя, извѣстная подъ названіемъ „teufelskoth“ (чортовъ навозъ) имѣетъ уже нѣкоторое мистическое значеніе.

Вообще евреи болѣе склонны прибѣгать, особенно въ болѣзняхъ взрослыхъ людей, къ помощи врача и аптеки. Легкія гастрическія разстройства хотя и лѣчатся домашними средствами, но всегда полезными: теплымъ питьемъ и пищею, наружнымъ согрѣваніемъ и т. д. Иногда разстройство желудка приписывается употребленію пищи и напитка изъ недобрыхъ рукъ, и въ такомъ случаѣ „завариваютъ соничники“: на животъ больнаго ставятъ горшокъ, въ него кладутъ ножъ, ложку, вилку и веретено, баба наливаетъ этотъ горшокъ вскипяченною при шептаньи водою, такъ что отъ согрѣванія страданіе проходитъ.

Но есть болѣзни, которыя приписываютъ исключительно дѣйствію нечистой силы:

а) Падучая болѣзнь, при которой прибѣгаютъ къ татарину или цадику. Пароксизмъ этой болѣзни наводитъ страхъ на окружающихъ. Конвульсіи считаются борьбою больнаго съ нападающимъ злымъ духомъ. Особенныхъ средствъ противъ этой болѣзни не знаютъ. Нѣкоторые совѣтуютъ носить на

Digitized by Google

нальцахъ кольца, приготовленныя изъ желѣза найденной подковы, употреблять напитокъ, къ которому примѣшанъ пепелъ пережженныхъ дождевыхъ червей.

b) Мѣстная апоплексія. Эту болѣзнь народъ приписываетъ недоброму повѣтрію. Для лѣченія прибѣгаютъ къ татарину и цадику.

c) Умопомѣшательство—тоже отъ повѣтрія и тоже лѣченіе; рѣдко прибѣгаютъ къ врачу, а чаще всего къ татарину, силу котораго и цадики признаютъ въ этомъ случаѣ.

d) Лихорадка. Хотя въ послѣднее время, убѣдившись въ цѣлительной силѣ хинина, большею частью въ лихорадкѣ прибѣгаютъ къ врачу за порошками, но въ народѣ все-таки еще не вывелось повѣрье, что причиною этой болѣзни есть злой духъ, и множество мистическихъ средствъ еще въ большомъ ходу. Главныя изъ нихъ „отписанія“. Надписываютъ разныя имена ангеловъ или демоновъ на пряникѣ, на „афикомонѣ“ (кусокъ мацы, надъ которымъ въ ночь Пасхи совершаютъ обрядъ и оставляютъ для этой цѣли), который принимается больнымъ внутрь. Кромѣ „отписанія“, употребляется множество другихъ средствъ: куреніе бородкою отъ индюка, принятіе внутрь разныхъ гадостей, нашептываніе на перекрестной дорогѣ и пр.

e) Говореніе во снѣ, причемъ прибѣгаютъ къ татарину или цадику. Нашептываньемъ лѣчатъ еще больше у дѣтей, а иногда и зубную боль у взрослыхъ. Средствомъ для очищенія бородавокъ считаютъ омываніе ихъ уриною, при паденіи звѣзды.

Большую часть болѣзней ребенка приписываютъ дурному глазу, а потому если онъ красивъ, нарочно называютъ его „мой арабъ“; если дѣти рано умираютъ, то при рожденіи младенца называютъ его старикомъ или старухою, думая этимъ уберечь его отъ дурнаго глаза сосѣдки.

Дѣтямъ налѣпливаютъ также разные амулеты, какъ, напр., раковины, ртуть въ футлярчикахъ, талисманъ въ кругломъ футлярчикѣ („мезузе“), а для ускоренія прорѣзанія зубовъ даютъ носить волчій зубъ, оправленный въ серебро съ тѣмъ, чтобы дѣти, гуляя, терли имъ десна,—чѣмъ ускоряется прорѣзаніе зубовъ. Говоря о болѣзняхъ, нужно замѣтить, что у евреевъ почти никогда не встрѣчаются случаи болѣзни, извѣстной у мѣстнаго христіанскаго населенія подъ названіемъ: „куриная слѣпота“.

Кромѣ описываемой здѣсь бляшки и талисмановъ, цадики даютъ дѣтямъ, а также и взрослымъ „шмиры“. Цадикъ беретъ въ руки монету, большею частью серебряную, продержитъ ее нѣсколько секундъ въ рукахъ, при чемъ мысленно созерцаетъ („м'хавенъ“) извѣстныя ему таинственныя имена ангеловъ и потомъ даетъ эту монету для ношенія ребенку на шеѣ. Взрослые же носятъ ихъ просто въ карманѣ. Дѣтей эти „шмиры“ предохраняютъ отъ злыхъ

Digitized by Google

духовъ и дурныхъ повѣтрій, а взрослыхъ и отъ разбойниковъ на дорогѣ. У каждаго приверженца цадика можно найти нѣсколько такихъ „шемировъ". Отъ безплодія въ Южныхъ и Югозападныхъ губерніяхъ рѣдко употребляются другія средства, кромѣ молитвы цадика, а иногда помощи медика.

Нѣтъ, кажется, народа, у котораго безплодіе считалось бы такимъ несчастіемъ какъ у евреевъ. Всѣ земныя удовольствія: богатство, здоровье, почетъ ничто не значитъ для бездѣтныхъ супруговъ. Они готовы отдать послѣднюю рубашку лишь бы имѣть сына. Причина этого явленія—вѣра, что только благочестивыя дѣти, особенно сыновья, могутъ богоугодными дѣлами и „кадишомъ" искупить грѣхи своихъ родителей и предохранить ихъ отъ мукъ ада на томъ свѣтѣ,—ученіе, имѣющее основаніе въ талмудѣ и кабаллѣ.

Такое настроеніе народа приноситъ не мало пользы цадикамъ, которые десятки лѣтъ не перестаютъ обѣщать бездѣтнымъ супругамъ живого плода и, при каждомъ обѣщаніи, при каждомъ поддержаніи надежды вѣрующихъ профановъ, не перестаютъ брать вознагражденіе.

Но особенныхъ мистическихъ средствъ въ этомъ случаѣ употребляютъ, какъ выше сказано, очень мало; тутъ, главнымъ образомъ, дѣйствуетъ молитва цадика, богоподобнаго властелина природы, которому ни почемъ даже естественный недостатокъ супруговъ.

Чтобы передать значеніе цадиковъ, нужно принять во вниманіе, что всякій почти еврей, при первоначальномъ воспитаніи сына, имѣетъ въ виду духовное поприще; на самомъ же дѣлѣ не всякій къ этому поприщу приготовляется; тѣмъ болѣе въ настоящее время можно положительно сказать, что до 30% дѣтей, даже при первоначальномъ воспитаніи, приготовляются къ торговому или промышленному поприщу.

Изъ всего вышеизложеннаго видно, что на вѣрованія евреевъ имѣли вліяніе повѣрья мѣстнаго населенія.

Низшій классъ евреевъ, подобно мѣстному населенію, вѣритъ въ существованіе вѣдьмы, домоваго, лѣшаго, водянаго, вовкулаки и пр. У евреевъ въ ходу многія миѳическія сказки мѣстнаго населенія.

Масса еврейскаго населенія, живущая по корчмамъ, постоянно находится въ сношеніяхъ съ народомъ,—тутъ она наслушается и повѣрій, и сказокъ, и примѣтъ. Особенно женщины еврейки усвоиваютъ суевѣрія.

Еврей охотно принимаетъ на вѣру разсказъ про злаго духа,—это не противорѣчитъ его религіи.

Поэтому-то демонологія евреевъ низшихъ классовъ и демонологія мѣстнаго малорусскаго населенія—имѣютъ много общаго.

Digitized by Google

Праздники евреевъ. — Всѣ праздники евреевъ раздѣляются на завѣтные и историческіе. Къ завѣтнымъ относятся: суббота и три главные праздника: пасха, пятидесятница и скинопигія, также новый годъ и день отпущенія грѣховъ; къ историческимъ—праздникъ Маккавеевъ („хануки") и Гаманa („пуримъ"). По замѣчанію г. Полинковскаго, три главные упомянутые праздника можно также назвать и историческими; въ Палестинѣ же они были и народными.

1) Пасха празднуется 15 и 16 числа мѣсяца Нисана (марта) и 21 и 22 числа. Промежутокъ между первыми и послѣдними праздничными днями, называется *халъ-гамоедъ*, т. е. полупраздникъ. Праздникъ завѣщанъ Моисеемъ, какъ говоритъ библія, по повелѣнію Бога, въ память выхода евреевъ изъ Египта. Когда евреи еще жили въ Палестинѣ, то приносили въ іерусалимскій храмъ на первый день пасхи первый снопъ наступившей жатвы, при чемъ совершалось жертвоприношеніе, и празднованіе начала жатвы открывалось этимъ днемъ. До принесенія въ храмъ перваго снопа, нельзя было вкушать хлѣба съ новаго урожая („ходишъ"). Со дня принесенія снопа, по библейскому постановленію, должны были отсчитать 49 дней, и въ пятидесятый—принесть въ храмъ по два хлѣба, испеченныхъ изъ новаго урожая, при чемъ тоже совершалось жертвоприношеніе, и праздновался праздникъ пятидесятницы. Въ память этихъ обрядовъ, не могущихъ быть соблюдаемыми въ настоящее время, евреи, по постановленію талмудистовъ, исполняютъ обряды счисленія дней. Отъ 2-го дня пасхи до пятидесятницы, каждый еврей долженъ, послѣ вечерней молитвы, считать сколько дней уже прошло со дня принесенія снопа.

Въ первые дни вечера пасхи, всякій, даже бѣднѣйшій еврей долженъ отправлять *седеръ* (порядокъ вечера), произнося *кидушъ* надъ кубкомъ вина (у бѣдныхъ вино можетъ быть замѣнено другимъ напиткомъ); онъ читаетъ „гагаду", т. е. разсказъ о выходѣ евреевъ изъ Египта; въ промежуткахъ разсказа совершаются нѣкоторые маловажные, предписанные талмудомъ и раввинами обряды. Въ составъ „гагады" входятъ также благодарственные псалмы и гимны за выведеніе евреевъ изъ страны Египетской и освобожденіе ихъ изъ „рукъ Фараона и Египтянъ". Чтеніе „гагады" совершается при полномъ кубкѣ вина, а по окончаніи чтенія первой части „гагады" пьютъ изъ одного кубка и принимаются за трапезу, состоящую изъ лучшихъ блюдъ еврейской кухни. Трапезу запиваютъ кубкомъ вина и продолжаютъ чтеніе гагады, конецъ чтенія которой опять таки запиваютъ кубкомъ вина.

Въ этотъ вечеръ (или вечера) каждый членъ еврейской семьи имѣетъ свой кубокъ, и по постановленію талмуда, *непремѣнно долженъ выпивать четыре кубка вина*. Соблюденіе этого, въ буквальномъ смыслѣ, не

Digitized by Google

требуется: выпить часть—все равно, что выпить весь кубокъ. Выпивать кубки должны полулежа („гейба“—эмблема царскаго величія). Въ это время глава дома возсѣдаетъ на мягкомъ мѣстѣ, устланномъ въ восточномъ вкусѣ коврами или подушками, при чемъ всѣ члены дома, даже прислуга, должны сидѣть за столомъ и пользоваться, такъ сказать, равноправностью. Кромѣ этого, талмудъ предписываетъ наряжаться въ самую лучшую одежду въ пасхальные вечера.

Все это установлено въ память освобожденія отъ рабства. Въ народѣ существуетъ повѣрье, что пророкъ Илья бываетъ въ этотъ вечеръ въ домѣ каждаго еврея, ему приготовляется даже особый кубокъ вина, который стоитъ нетронутымъ цѣлый вечеръ. Злые духи и, вообще, нечистыя силы лишены возможности вредить еврею въ этотъ вечеръ, въ знакъ чего, послѣ чтенія „гагады“, отворяютъ на нѣсколько секундъ выходящую на улицу дверь. Простаки говорятъ, что въ этотъ именно моментъ Илья пророкъ является.

Въ первые два дня послѣ утренней молитвы знакомые посѣщаютъ одинъ другого (большею частью посѣщаютъ зависимые,—отъ которыхъ по положенію своему зависятъ), для поздравленія съ праздникомъ (gutjom-tou bieten), при чемъ подчуютъ посѣтителей водкой, виномъ и закуской. Большею частью эти поздравленія происходятъ въ послѣдніе три праздника. Тогда знакомые и друзья сходятся, и послѣ обѣда пьютъ вино и предаются праздничному веселью: поютъ извѣстные речитативы и мелодическіе мотивы, безъ словъ, а иногда танцуютъ. Этотъ послѣдній обычай сохраняется еще у средняго торговаго и ремесленнаго класса, также у хасидовъ всѣхъ классовъ. Но зажиточные и богатые торговые евреи, особенно отличающіеся свѣтскостью, рѣдко устраиваютъ праздничныя попойки и гулянья. Въ „халъ-гамоедъ“ позволены всѣ торговыя занятія, но работать нельзя. Въ этотъ полупраздничный промежутокъ времени, отдаленные другъ отъ друга по мѣсту жительства родственники, большею частью дѣти, ѣдутъ къ своимъ родителямъ для свиданія съ ними, гдѣ и гостятъ вторые два дня праздника. Иногда нарочно посылаютъ за женихомъ дочери или невѣстою сына и „берутъ ихъ на праздникъ“, или же за находящимися у другого свата новобрачными молодыми „дѣтьми“. По пріѣздѣ такихъ гостей, родители непремѣнно устраиваютъ семейный праздникъ, состоящій въ томъ, что знакомые и друзья сходятся къ нему днемъ послѣ обѣда на *машке*, т. е. на угощеніе: въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ еще сохраняется старинный обычай посылать такимъ главамъ семейства по бутылкѣ вина или другого напитка (schiken mit die gäst) въ поздравленіе съ гостями.

2) Пятидесятница празднуется 6-го и 7-го мѣсяца *Шавуатъ* (въ маѣ); по библейскому закону этотъ праздникъ установленъ собственно по случаю при-

Digitized by Google

несенія упомянутыхъ хлѣбовъ, а главное—по случаю принесенія съ каждаго сада первыхъ созрѣвшихъ плодовъ въ іерусалимскій храмъ. Эти плоды доставлялись каждымъ хозяиномъ сада въ торжественныхъ процессіяхъ.

Каждый беретъ свитокъ, и когда всѣ свитки розданы, то всѣ вызванные, держа въ объятіяхъ по свитку, окружаютъ *алмеморъ* (возвышенное мѣсто, гдѣ читаютъ изъ библіи во время богослуженія); впереди идетъ канторъ и поетъ извѣстные стихи изъ св. Писанія, а за нимъ всѣ прихожане. Такимъ образомъ, вызываются всѣ прихожане и даже дѣти 12 лѣтъ, и со свитками въ рукахъ ходятъ кругомъ алмемора (Hakofes). По временамъ нѣсколько hakofes, держащіе въ рукахъ библейскіе свитки, поютъ и танцуютъ.

Эти hakofes совершаются въ *Симхасъ-Тору* послѣ утренней молитвы. Въ *Симхасъ-Тору* читается послѣдній отдѣлъ библіи, пройденный въ синагогѣ въ теченіи года, и одна глава изъ начала библіи. Такимъ образомъ, въ этотъ день оканчивается и начинается библія.

По окончаніи молитвы, ходятъ одинъ къ другому съ поздравленіями, и всѣ отъ-мала до-велика предаются безграничному веселью: поютъ и танцуютъ даже и на улицахъ, и большая часть гуляющихъ бываютъ нѣсколько пьяны. Даже почтенные и пожилые евреи не считаютъ для себя предосудительнымъ напиться до пьяна въ *Симхасъ-Тору*. Женщины во всемъ этомъ не участвуютъ; только днемъ посѣщаютъ онѣ одна другую, какъ и въ другіе праздники, а угощеніе ихъ состоитъ въ однѣхъ закускахъ. Дѣвушки, а иногда и замужнія женщины приходятъ во время hakofes въ синагогу, и болѣе любопытныя изъ нихъ позволяютъ себѣ заходить въ мужское отдѣленіе, смотрѣть на веселье мущинъ и цѣловать носимые ими свитки закона.

Праздникъ Рошъ-Гашана (новый годъ).—Праздникъ *Рошъ-Гашана* отправляется евреями въ установленный Моисеемъ 1-й день мѣсяца „Тишры“ (осенью, въ началѣ сентября) и оканчивается *Іомъ-Кипуромъ* (десятыми днями того же мѣсяца).

Во времена существованія іудейскаго царствованія, говоритъ г. Брафманъ, храмъ оглушенный гимнами Левитовъ и радостными звуками священническихъ трубъ, открывалъ днемъ *Рошъ-Гашана* десятидневный періодъ, въ которомъ народъ, духовенство и даже самая святыня очищались и приготовлялись къ великому народному торжеству,—къ тому именно моменту, когда въ послѣдній и самый важный день этого періода—*Іомъ-Кипуръ*, разверзались предъ первосвященникомъ недоступныя для него въ теченіе всего года *двери святая святыхъ* и онъ, войдя туда съ искупительными дарами, приносилъ оттуда народу прощеніе и благоволеніе *Іеговы*. Этотъ день былъ для евреевъ днемъ поста и народной исповѣди, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, и высокаго ра-

Digitized by Google

достнаго духовнаго торжества. Въ настоящее время, также по закону Моисееву, внѣ Іерусалима и внѣ стѣнъ храма должное служеніе не можетъ быть совершено, то представители народа еврейскаго ввели такъ называемую *мусафъ* (содержаніе его описано тоже), синагогальное служеніе, открываемое обрядомъ *Текіотъ-Шоферъ*—трубленіемъ въ рогъ. День *Іомъ-Кипура* проводится евреями въ строгомъ подвижническомъ воздержаніи отъ всякихъ чувственныхъ наслажденій и посвящается исключительно покаянію и молитвѣ. Согласно народному вѣрованію, въ этотъ день Іегова подтверждаетъ все то, что было предначертано каждому еврею въ *Рошъ-Гашанъ*. Если человѣкъ, которому предназначенъ былъ горькій жребій на будущій годъ, не успѣлъ во время періода покаянія исправить приговоръ, то по прошествіи *Іомъ-Кипура* уже поздно. Постъ и молитвенное бдѣніе начинаются двумя часами раньше захода солнца, наканунѣ Іомъ-Кипура, и прекращаются съ окончаніемъ дня праздника. Поститься должны всѣ, начиная съ 12 лѣтняго возраста. Къ молитвамъ прибавляются исповѣдныя формулы. Замѣчательно, что въ этихъ формулахъ перечисляются грѣхи въ алфавитномъ порядкѣ. Самая знаменательная и торжественная молитва этого дня, которою открывается праздникъ,—есть *коль-нидре*. Достойно вниманія то обстоятельство, что, какъ говоритъ г. Врафманъ, отправленіемъ этой молитвы евреи совершаютъ актъ всенароднаго отреченія отъ обѣтовъ, присягъ, обѣщаній, заклинаній, которые были совершаемы каждымъ изъ присутствующихъ въ годъ прошлый, и которые будутъ совершены въ годъ грядущій.

Фактъ этотъ до того возмутителенъ, что противъ него возставали самыя авторитетныя лица даже изъ талмудическаго міра.

Послѣ почти безпрерывной молитвы въ продолженіи цѣлаго дня, праздникъ „Іомъ-Кипуръ“ и вмѣстѣ съ нимъ десятидневный періодъ покаянія оканчивается тѣмъ же, чѣмъ онъ начинался въ *Рошъ-Гашанъ*: раздается въ синагогѣ трубленіе въ рогъ, сопровождаемое кликами всего народа: „*Лешана габаа бирушелаимъ*“, т. е. на будущій годъ въ Іерусалимѣ.

Пройдя молчаніемъ замѣчаніе г. Врафмана о торжественности и блескѣ богослуженія въ день *Рошъ-Гашана* въ храмѣ и о плачевности и „безславіи“ этого служенія внѣ храма по разрушеніи его, г. Полиновскій считаетъ нужнымъ остановиться на замѣчаніи г. Врафмана, что *патріотическіе возгласы, ударяющіе по самымъ чуткимъ струнамъ народной жизни, пользующіяся у каждаго народа уваженіемъ высокаго духовнаго достоянія*, получили у евреевъ или *на іудейской почвѣ мѣсто канонизированныхъ молитвъ*. Дѣло въ томъ, что авторъ счелъ лишнимъ указать на отличительный характеръ этихъ *патріотическихъ возгласовъ на Іудейской почвѣ*.

Digitized by Google

Кто повнимательнѣе вникнетъ въ смыслъ этихъ еврейскихъ молитвъ, тотъ легко убѣдится, что этимъ молитвамъ чуждо стремленіе къ враждебнымъ для господствующей въ странѣ народности и религіи *дѣйствіямъ*, къ низверженію чуждой или иновѣрческой власти и возстановленію на *его мѣстѣ* политической власти и могущества Израиля. Всѣ еврейскія молитвы этого рода проникнуты однимъ только благочестивымъ желаніемъ: имѣть возможность отправлять праздничное богослуженіе въ храмѣ Іерусалимскомъ *тѣмъ порядкомъ* и съ церемоніями, какія предписаны Богомъ чрезъ *раба его Моисея*.

Возстановленіе Израильскаго царства и храма Іерусалимскаго обусловливается не кровавыми войнами и политическими переворотами, а распространеніемъ повсюду мира и почитанія всѣми народами единаго Бога, уничтоженіемъ идолопоклонства, исчезновеніемъ зла, порока, ненависти и безграничнымъ господствомъ права, правды и любви.

Эти вѣрованія и надежды болѣе, яснѣе и прекраснѣе всего выражаются въ молитвахъ—*Рошъ-Гашана*, получившаго, какъ выражается г. Брафманъ, *патріотическій букетъ превосходнѣйшаго аромата*.

Послѣ этой замѣтки г. Полинковскій указываетъ на источники, принятые г. Брафманомъ. По его мнѣнію, совершенно ошибочно говоритъ авторъ „Книги Кагала“, что безъ жертвъ, по духу чистаго іудеизма, праздникъ теряетъ свой смыслъ, и, что, вмѣсто праздничныхъ жертвъ, представители еврейскаго народа ввели такъ называемый *мусафъ*. Смыслъ еврейскихъ праздниковъ вообще и каждаго въ отдѣльности достаточно ясно указанъ Библіею (кн. 3, гл. 23 и кн. 5, гл. 16). Въ 16 главѣ 5 книги Библіи, гдѣ такъ подробно объясняется значеніе главныхъ трехъ праздниковъ: Пасхи, Пятидесятницы и Скинопигіи, даже не упоминается о жертвоприношеніи, составляющемъ только часть праздничнаго богослуженія въ храмѣ. Праздничныя жертвы, какъ *прибавочныя* къ числу ежедневныхъ жертвъ, назывались *мусафимъ* (единственное число *мусафъ*, что значитъ прибавочный). А такъ какъ число молитвъ опредѣлено на каждый день по числу приносившихся въ храмъ жертвъ, то въ праздничные дни установлена *прибавочная* молитва, названная тѣмъ же именемъ *мусафъ*, о содержаніи части которой сказано выше. Не вся молитва *мусафъ* состоитъ изъ *патріотическихъ возгласовъ*: начало и конецъ ея составляютъ обычные и въ будничные дни 3 первыхъ и 3 послѣднихъ благословеній *). Между

*) Въ будничные дни эту главную молитву составляютъ 18, а съ 1-го вѣка по Рождествѣ Христовѣ 19 благословеній. Но въ праздничные дни читаются только 3 первыя и 3 послѣднія, а вмѣсто среднихъ 13 читаютъ утромъ и вечеромъ краткія формулы, соотвѣтствующія празднику. Въ *Мусафѣ* читаются также краткія формулы, описываемыя въ текстѣ.

Digitized by Google

этими 3-мя первыми и 3-мя послѣдними благословеніями въ субботу прочитывается молитва *тиканта-шабатъ*, похожая на гимнъ *субботней славѣ*, а въ праздничные дни читается молитва *умипней-хатуену*... („и за грѣхи наши мы изгнаны изъ земли нашей"), въ которой между прочимъ говорится: „и возсіяй и вознесись (славою) предъ все живущее" и т. д. Эти молитвы оканчиваются высказываніемъ желанія: „и приведи насъ въ Сіонъ съ радостнымъ пѣніемъ и тамъ совершихъ предъ тобою установленныя жертвоприношенія, согласно заповѣдямъ твоимъ, чрезъ раба твоего Моисея". Что въ этихъ молитвахъ, какъ приведено г. Брафманомъ,—*дни паденія царства, изгнаніе, мученія и проч. воскресаютъ въ самыхъ живыхъ и сердце раздирающихъ картинахъ*, поэтически-преувеличено, то это вѣрно, такъ какъ, кромѣ приведенныхъ начальныхъ словъ молитвы *умипней-хатуену*, ничего больше объ изгнаніи не сказано и не говорится въ ней. Что касается молитвы *„новаго года"*, то не только *мусафъ*, но и утренняя и вечерняя молитвы имѣютъ отличительный, соотвѣтственный значенію этого праздника у народа, характеръ. Въ Библіи этому празднику не придается никакого особаго значенія, ни по историческому случаю, ни по какому нибудь явленію природы. Библія даже не называетъ его новымъ годомъ, а говоритъ только „первое число седьмаго мѣсяца (первымъ библія считаетъ Нисанъ) да будетъ у васъ днемъ покоя и воспоминательнаго трубленія (Лев. гл. 23 ст. 24). Въ другомъ мѣстѣ онъ называется просто „днемъ трубленія" (Числа гл. 29 ст. 1). Не только Талмудъ, но и караимскія религіозныя книги свидѣтельствуютъ, что въ храмѣ соблюдается въ этотъ праздникъ обрядъ трубленія въ „шафоръ". Въ началѣ существуетъ древнее преданіе, упоминаемое какъ въ Талмудѣ, такъ и въ религіозныхъ книгахъ караимовъ, что этотъ праздникъ и слѣдующіе за нимъ дни до Іомъ-Кипура (день умилостивленія) назначены на покаяніе и возвращеніе на путь истины и добродѣтели. Въ древней Мишнѣ (пер. *Рошъ-Гашана* лист. 1-й и 16) находится народное преданіе, что первое число *Тишры* есть историческій новый годъ и что въ этотъ день „всѣ приходящіе въ міръ сей, приходятъ предъ Творца какъ овцы стада", т. е. судятся въ небесномъ судилищѣ каждый по одиночкѣ. Этому дню приписываются также народнымъ преданіемъ важные историческіе случаи, какъ-то: сотвореніе міра, принесеніе Авраамомъ въ жертву Исаака (это преданіе есть у караимовъ) и др.

Всѣ эти преданія живутъ и понынѣ въ еврейскомъ народѣ; но въ молитвахъ и въ народныхъ воззрѣніяхъ на праздникъ Рошъ-Гашана проглядываетъ вѣрованіе, что на небѣ въ это время творится судъ надъ дѣйствіями людей въ прошломъ, рѣшается судьба ихъ въ будущемъ году, и что въ этотъ день Богъ, сотворивъ міръ, сдѣлался царемъ вселенной. Поэтому

Digitized by Google

содержаніе молитвъ состоитъ частію въ испрашиваніи у Правосуднаго и Милостиваго Царя Небеснаго (большею частію употребляется слово *Мелехъ*— Царь, вмѣсто *Элъ*—Богъ) прощенія грѣховъ, продленія жизни, поддержаніе здоровья и доставленія „парнаіа“ (средствъ къ жизни), а частію въ моленіи о возстановленіи Царства Божія надъ всѣмъ міромъ: „и да скажетъ все имѣющее дыханіе жизни: Егова, Богъ Израиля — Царь, Его Царствіе господствуетъ надъ всѣмъ существующимъ“. Національныя стремленія къ возстановленію Сіона и народнаго богослуженія въ храмѣ уступаютъ мѣсто, такъ сказать, космополитическому міросозерцанію: вмѣсто одного Израиля говорится о всѣхъ народахъ свѣта, вмѣсто одного Сіона выступаетъ вселенная. Стало быть, если и говорится о возстановленіи Сіона и израильскаго царства, то говорится какъ о слѣдствіи повсемѣстнаго наступленія чистоты нравовъ и всеобщаго познанія истиннаго Бога.—Кромѣ этихъ канонизированныхъ молитвъ въ дни Рошъ-Гашана и Іомъ-Кипура, какъ отчасти и въ другіе праздники, читаются разныя неканонизированныя „піютимъ“ (стихотворныя пѣсни, гимны и молитвы), большая часть которыхъ составлена бездарными синагогальными піитами среднихъ вѣковъ и лишена всякаго эстетическаго достоинства. Содержаніе этихъ „піютимъ“ составляетъ варіацію на разные лады извѣстныхъ народныхъ преданій и разсказовъ о закланіи Исаака, о ролѣ сатаны въ небесномъ судилищѣ, и т. п.

Но чтеніе этихъ молитвъ введено только мѣстными обычаями; онѣ не имѣютъ никакой санкціи и во многихъ мѣстахъ, особенно гдѣ духъ новаго времени повѣялъ и на еврейское богослуженіе, совсѣмъ не читаются. Къ этому послѣднему разряду принадлежитъ молитва „унсане-токефъ“, на которую указываетъ г. Брафманъ. Хотя она пользуется большимъ уваженіемъ по мученическому вѣнку, которымъ народное преданіе вѣнчаетъ ея составителя (жившаго въ XII или XIII в. и читавшаго эту молитву въ предсмертныхъ мученіяхъ, когда палачь отрѣзалъ руки и ноги), такъ и по ея болѣе чистому и ясному слогу, но все-таки ни чуть не канонизирована и не составляетъ непремѣнной части богослуженія.

Изложенное выше значеніе праздника Рошъ-Гашана перенесено и на обрядъ трубленія. Хотя, по мнѣнію караимовъ, обрядъ этотъ въ Іерусалимскомъ храмѣ имѣлъ значеніе—только возвѣщенія о наступленіи новаго года и освобожденія проданнаго недвижимаго имущества; но, по раввинистамъ, трубленіе имѣло также значеніе воззванія къ роду людскому о разсмотрѣніи своихъ суетныхъ дѣлъ и простунковъ и о возвращеніи на путь истины. Такъ равно, трубленіемъ народъ напоминаетъ о себѣ передъ престоломъ Всевышняго. (Талм. Рошъ-Гашана л. 16; Маймонидъ, трактатъ о покаяніи гл. 3 и 4; срав. Числа, гл. 10 ст. 9, 10 и Іоиль гл. 2, ст. 1).

Digitized by Google

роста) и „шамешъ“ (служка). Положивъ свитокъ на столъ эстрады, канторъ, по указанію габая, громко и нараспѣвъ призываетъ по имени и отчеству того, кто удостоился первымъ приступить къ чтенію.

„На этотъ зовъ приглашенное лицо поднимается съ своего мѣста и отправляется на эстраду. Приложившись къ Торѣ, приглашенный громко произноситъ молитву: „благословляйте Іегову благословеннаго! Благословенъ будь Іегова, благословенный во вѣки вѣковъ! Благословенъ еси ты Іегова, Царь вселенной, который избралъ насъ изъ всѣхъ народовъ и далъ намъ свой законъ. Благословенъ еси ты, Іегова—законодатель“.

„Народъ отвѣчаетъ „аминь“ и тутъ начинается чтеніе. По окончаніи чтенія, приглашенный опять громко произноситъ: „Благословенъ еси ты, Іегова, Боже нашъ, Царь вселенной, который далъ намъ законъ истинный. Благословенъ еси ты, Іегова, давшій законъ.

„Вотъ въ чемъ заключается обрядъ „алія“; приглашенный къ чтенію значитъ получилъ „алію“, т. е. удостоился взойти на Синайскую гору, которую представляетъ эстрада въ молитвенномъ домѣ, и читать законъ, дарованный Богомъ избранному Израилю.“

О правахъ на полученіе „аліа“ г. Полинковскій излагаетъ слѣдующее: раздѣленіе „аліотъ“ между прихожанами подлежитъ измѣненію по обычаю; но никогда обрядъ этотъ—ни при установленіи, ни при примѣненіи его до настоящаго времени—не имѣлъ цѣлью раздѣленіе прихожанъ на плебеевъ и патриціевъ, какъ утверждаетъ это г. Брафманъ. Такая градація вообще чужда евреямъ и еврейству. Приведеніе талмудическихъ источниковъ можетъ подтвердить это.

Въ трактатѣ „Мегилла“, лис. 21-й, мы первый разъ находимъ въ Мишнѣ постановленіе, что по понедѣльникамъ и четвергамъ читаютъ (соотвѣтственное мѣсто) 3 человѣка (въ то время и теперь у испанскихъ евреевъ сами приглашаемые читаютъ); въ первыя числа мѣсяцевъ и „холъгамоедъ“—4 челов.; по праздникамъ—5, по субботамъ 7 чел.; и т. д.

Въ другомъ трактатѣ „Гиттинъ“, л. 50, Мишна исчисляетъ цѣлый рядъ постановленій, цѣль которыхъ было „дарки-шаломъ“, т. е. пути міра; напр. не препятствовать бѣднымъ иновѣрцамъ собирать установленныя Моисеемъ въ пользу бѣдныхъ извѣстныя части колосьевъ и сноповъ — „ради путей міра“: приглашать къ чтенію библіи при богослуженіи—прежде когена, потомъ леви, потомъ израелита и т. д.; „ради путей міра“, т. е. чтобы прихожане не спорили изъ-за этой чести — установленъ неизмѣняемый порядокъ. Въ „Агадѣ“, однакоже, находимъ, что незаконнорожденный ученый имѣетъ преимущество на полученіе „аліа“ предъ когеномъ „амъ-гарецъ“ (т. е. простакъ, неучъ). Не смотря на это, Маймонидъ въ своемъ, такъ сказать,

Digitized by Google

универсальномъ собраніи всѣхъ талмудическихъ постановленій (тракт. о молитвѣ гл. 12, парагр. 18) говоритъ, что, по распространенному обычаю, когенъ, будь онъ даже „амъ-гарецъ", приглашается передъ ученымъ. Въ настоящее же время, особенно у волынскихъ и польскихъ евреевъ, этотъ обычай опять перемѣнился и, присутствуй даже нѣсколько когеновъ, первымъ къ чтенію приглашаютъ богатаго или ученаго израелита. Весьма естественно, что евреи, не находя удовлетворенія свойственному имъ, какъ и всѣмъ смертнымъ, честолюбію, ни въ политической, ни въ гражданской жизни, сосредоточивали и сосредоточиваютъ отчасти и теперь все свое самолюбіе на синагогальныхъ почестяхъ. Случается иногда, что обиженный низшею аліею споритъ съ синагогальнымъ старостою. Но такіе споры, сами по себѣ неблагопристойные въ Божьемъ домѣ, скорѣе доказываютъ противное положенію г. Брафмана, которое онъ приводитъ въ „Книгѣ Кагала", что будто-бы существуютъ *права* на алію и раздѣленіе на патриціевъ и плебеевъ.

Кромѣ означенныхъ, прилагаемъ описаніе еще одного еврейскаго праздника, приведеннаго г. Берлинымъ въ его „Очеркѣ этнографіи еврейскаго народонаселенія въ Россіи", который, хотя и не періодическій, но народный, именно: „каждый состоятельный еврей обязанъ заказать для себя свертокъ пятикнижія, писанный на пергаментѣ, для чтенія въ синагогѣ. Когда каллиграфъ кончитъ свою работу (въ самомъ концѣ свертка оставляютъ нѣсколько строкъ недописанныхъ), хозяинъ свертка приглашаетъ къ себѣ, въ назначенный для сего день, родственниковъ, друзей и знакомыхъ, причемъ тѣ и другіе жертвуютъ сколько нибудь въ пользу каллиграфа. Женщины, приглашенныя на этотъ праздникъ, пришиваютъ листы пергамента одинъ къ другому овечьими жилами. Когда все готово, обыкновенно къ вечеру, приносятъ изъ синагоги балдахинъ („хупа"), подъ которымъ вѣнчаютъ новобрачныхъ, убираютъ новый свертокъ серебряною короною, надѣваютъ на него шелковый чехолъ и навѣшиваютъ разныя серебряныя украшенія; женщины берутъ въ руки зажженныя свѣчи, а мужчины окружаютъ балдахинъ, и, по вызову служителя синагоги, каждый по очереди беретъ на руки свертокъ; такимъ образомъ несутъ его съ музыкою изъ дома хозяина до синагоги, гдѣ, въ это же самое время, уже всегда собирается толпа народу; почетнѣйшіе люди вынимаютъ изъ кивота находящіеся тамъ свертки и выходятъ на встрѣчу къ новому. Хозяинъ вноситъ свертокъ въ синагогу, при чемъ канторъ поетъ псалмы, а народъ повторяетъ за нимъ обычнымъ образомъ; затѣмъ хозяинъ вставляетъ свертокъ въ кивотъ, а канторъ произноситъ благословеніе.

„Синагога бываетъ всегда по этому случаю иллюминована; подъ звуки музыки, хорошіе знакомые провожаютъ хозяина на домъ и заключаютъ тамъ

Digitized by Google

этотъ праздникъ пиромъ. Впрочемъ, этотъ праздникъ случается очень рѣдко, потому что не каждый еврей въ состояніи заказать новый свертокъ. Нѣкоторые же хотя и заказываютъ, но вносятъ его въ школу тихо, безъ громкихъ церемоній, такъ какъ самая торжественность въ этомъ случаѣ не обязательна, а выражаетъ только національную привязанность къ божественной книгѣ".

Послѣ описанія подробностей главныхъ трехъ библейскихъ праздниковъ, скажемъ нѣсколько словъ о такъ называемыхъ г. Берлиномъ историческихъ праздникахъ: „Пуримъ" (праздникъ Эсфири) и „Ханука" (праздникъ Маковеевъ). Оба эти праздника въ сущности только полупраздники, такъ какъ въ нихъ дозволяется и работа и всякія другія занятія. „Пуримъ" празднуется 14-го мѣсяца Адара (въ февралѣ), въ память отмѣны исходатайствованнаго персидскимъ царедворцемъ Аманомъ постановленія государя (Ксеркса) истребить всѣхъ еврейскихъ жителей государства. Этому празднику предшествуетъ „постъ Эсфири", установленный супругою того государя — еврейкою Эсфирью, совмѣстно съ дядею своимъ Мордхаемъ, такъ какъ они сами постились и молились прежде чѣмъ приступили къ исходатайствованію царскаго эдикта объ отмѣнѣ замысла Аманова". По исходѣ поста дня, евреи отъ-мала-до-велика собираются въ школы и молельни, а гдѣ таковыхъ нѣтъ, то въ частные дома, гдѣ предназначеннымъ для этого чтецомъ громко и внятно прочитывается вся книга „Эсфирь", но не изъ печатной книги, а непремѣнно изъ писаннаго пергаментнаго свитка. До конца чтенія даже постившіеся не могутъ ничего вкушать. Хотя при чтеніи всѣ должны по закону сохранять (и сохраняютъ) благоговѣйное молчаніе и внимательность, но изстари (въ средніе вѣка) установился странный обычай: при каждомъ произношеніи чтецомъ имени „Аманъ", присутствующіе дѣти и даже взрослые фанатики поднимаютъ, хотя скоро проходящій, но оглушительный шумъ, дѣти стучатъ, гремятъ нарочно устроенными гремушками а взрослые стучатъ просто ногами объ полъ. Хотя этотъ обычай противенъ религіознымъ постановленіямъ о святости мѣста, такъ равно и благоговѣйной тишинѣ, какую должно сохранять во время чтенія, но увѣщанія нѣкоторыхъ ученыхъ и благомыслящихъ никакъ не могутъ дѣйствовать на толпу простаковъ и дѣтей — отказаться отъ этого безсмысленнаго обычая, въ которомъ дѣти находятъ удовлетвореніе своей дѣтской прихоти. Вечеромъ въ домѣ каждаго еврея приготовляется праздничный ужинъ. Утромъ, по окончаніи обыкновеннаго (только съ незначительными прибавленіями) богослуженія, опять происходитъ обязательное для всѣхъ чтеніе „Мегилы" (свертка); по выходѣ изъ школы каждый опять обѣдаетъ по праздничному; и приступаютъ къ исполненію упомянутаго въ книгѣ „Эсфирь" обычая „шалахъ мунесъ" (пра-

Digitized by Google

вильнѣе—„манотъ"), состоящій въ томъ, что всѣ знакомые между собою въ городѣ посылаютъ одинъ другому, нарочно для этого приготовленныя, сладкія закуски; бѣднымъ посылаютъ вмѣстѣ съ закускою и денежный подарокъ („матаютъ луевьо'нимъ"). Этотъ обычай существовалъ въ Палестинѣ въ каждый праздникъ, что можно заключить изъ Нееміи, гл. VIII (стр. 10). Въ этотъ день веселья и благотворительности, по домамъ евреевъ ходятъ десятки нищихъ и такъ называемые „пурныхъ", которые собираютъ пожертвованія для какого нибудь больного бѣднаго или такого, который самъ стыдится просить милостыни.

Большею частію эти „пурныхъ", состоящіе обыкновенно изъ почтенныхъ „бесгамедрашниковъ" или меламедовъ, еще до наступленія Пурима выдаютъ обращающимся къ нимъ бѣднымъ извѣстную сумму, въ счетъ того, что они собирутъ для него въ Пуримъ. Предъ наступленіемъ вечера начинаютъ приготовляться къ отправленію „судасъ-пуримъ" (пиръ Пурима). Каждый сколько нибудь состоятельный еврей приготовляетъ для этого, кромѣ всѣхъ принадлежностей праздничнаго пира, еще отличающіяся громадною величиною булки, тѣсто которыхъ подкрашивается шафраномъ, и приглашаетъ къ себѣ на „суды" своихъ друзей и знакомыхъ. Дѣти, хотя живущія отдѣльно, должны посѣтить со всѣмъ своимъ семействомъ „суду" родителей. Въ этотъ вечеръ, даже богослуженіе въ синагогѣ и школахъ не отправляется. Каждый молится дома, ибо онъ занятъ „судою". На этомъ пирѣ предаются безграничному веселью, даже талмудъ предписываетъ напиться въ этотъ вечеръ до-пьяна, и это дѣйствительно исполняется, особенно—хасидами. Только въ послѣднее двадцатилѣтіе нѣсколько вывелся обычай „пуримъ шпилъ"—это была какая-то жалкая пародія на римскій карнавалъ. Взрослые парни ремесленники составляли труппу комедіантовъ, или актеровъ—пожалуй. Кто представлялъ государя Ксеркса (по еврейски Ахашверошъ), кто—Амана, кто—Мордхая, кто—Эсфирь и другихъ пословъ и царедворцевъ. Одѣвшись въ соотвѣтственные (будто) каждой роли фантастическіе костюмы (замѣчательно, что Мордхай, играющій въ библейскомъ разсказѣ такую видную и почтенную роль, исполняетъ въ этомъ еврейскомъ спектаклѣ роль жалкаго и презираемаго шута!), — эта труппа ходила по еврейскимъ домамъ, сопровождаемая толпою праздныхъ мальчишекъ и, представивъ съ безалаберною мимикою и въ безсмысленныхъ на нѣмецкомъ будто бы языкѣ коверканныхъ діалогахъ и тирадахъ все историческое происшествіе этого праздника во дворѣ „Ахашвероша", получала въ каждомъ домѣ вознагражденіе. Собираемыя такимъ образомъ деньги употребляли большею частію для синагоги или другой благотворительной цѣли.

„Ханука" празднуется 8 дней, начиная съ 25-го „Кислева" (въ ноябрѣ),

Digitized by Google

въ память освобожденія Іерусалима и всей Палестины изъ-подъ ига сирійскаго деспота Антіоха Эпифана. Въ народѣ сохранилось преданіе, что, по окончаніи кровавой борьбы и сверженіи иноземной власти, приступили къ очищенію храма и его священной утвари, но не могли найти чистаго и неосквернennаго прикосновеніемъ язычниковъ оливковаго масла, для храмовой постоянной лампады. Наконецъ, нашли очень малое количество такого масла, спрятаннаго въ тайномъ мѣстѣ первосвященникомъ, въ опечатанномъ имъ сосудѣ. И это масло чудеснымъ образомъ горѣло 8 дней сряду. Это преданіе передается и талмудомъ, почему установлено въ праздникъ „Ханука“ зажигать въ домѣ, на видномъ съ улицы мѣстѣ, въ первый вечеръ отъ одной до 8-ми лампадокъ. Особому веселью въ этотъ праздникъ не предаются; только по вечерамъ, послѣ зажженія лампадокъ, начинаются развлеченія, игра въ шашки, шахматы, невинныя карточныя игры, къ закускѣ подаются блины. Дѣти играютъ въ „дрейделъ“, это — вылитая изъ олова или свинца фигурка, имѣющая форму кубика, оканчивающаяся съ одной стороны заостреннымъ конусомъ, а съ другой имѣющая вертикальную прямую рукоятку, посредствомъ которой она приводится въ кругообразное движеніе. На стѣнкахъ кубика оттиснуты 4 буквы „Н“ „Г“ “Г“ (h) „Ш“; на каждой стѣнкѣ по одной. Это начальныя буквы словъ „Несъ“ „Гадолъ“ „Гзіа“ „Шамъ“, что значитъ: „великое чудо было тамъ“. Смотря потому какая буква выпадаетъ къ верху, выигрываютъ или проигрываютъ. По вечерамъ, когда домашніе предаются описаннымъ развлеченіямъ, по домамъ ходятъ бѣдные и члены, такъ сказать, духовнаго причта — хазанъ, шамесъ, а иногда и раввинъ, которымъ, по значенію каждаго, даютъ денежныя пожертвованія („ханука гельтъ“).

Пляски и пѣніе — рѣдки у евреевъ вообще, но у хасидовъ — очень часты. Гдѣ хасидовъ значительное число, они собираются на каждый канунъ воскресенія (на исходѣ субботы) въ домъ болѣе другихъ зажиточнаго изъ ихъ партіи, и тамъ до полуночи, а иногда и до свѣта ѣдятъ, пьютъ водку, поютъ разныя религіозныя „піютимъ“ и пляшутъ; все это называется „м'лаве-малке“ (сопровожденіе царицы — т. е. этимъ пиромъ провожаютъ царицу — субботу). Вообще о веселомъ настроеніи хасидовъ см. письма о хасидизмѣ въ Россіи въ журналѣ „Сіонъ“ за 1861 — 62 годы, стр. 454. Эти письма и „Очеркъ хасидизма“ (тамъ же стр. 51) могутъ быть рекомендованы, какъ вѣрныя описанія этой секты.

Въ статьѣ о расходахъ, г. Берлинъ упоминаетъ объ умѣренности расходовъ у средняго класса евреевъ, а мы находимъ, что даже на пищу у этого класса расходуется, сравнительно съ христіанскимъ населеніемъ, больше — особенно для субботы и праздниковъ, для которыхъ рѣдкій еврей откажется

Digitized by Google

отъ приготовленія установленныхъ обычаемъ блюдъ и бѣлаго пшеничнаго хлѣба (и не въ гомеопатическомъ размѣрѣ, какъ авторъ говоритъ). Не печь бѣлаго хлѣба на праздникъ или субботу и не приготовлять мясной пищи на ужинъ и въ „чулентъ“ — значитъ находиться въ самомъ бѣдномъ отчаянномъ положеніи.

На одежду у евреевъ (носящихъ тонкую одежду) тратится сравнительно больше. Но главный расходъ, который очень часто разорительно отзывается на состояніи даже зажиточныхъ евреевъ, это — выдача замужъ дочери и женитьба сына. Этотъ расходъ у средняго класса отецъ уже имѣетъ въ виду, когда его дѣти еще малолѣтни. „Хасене махенъ айнъ киндъ“ (посватать дитя) озадачиваетъ еврейскаго отца и заставляетъ его усиливать свою торговую дѣятельность, слѣдить за торговыми предпріятіями и какъ можно болѣе достать средствъ, чтобы устроить „хасене“ возможно приличнѣе. Хотя такое неусыпное стараніе родителей объ устройствѣ своихъ дѣтей заслуживаетъ похвалы, но съ другой стороны нельзя не порицать то неотрадное и неблагоразумное явленіе — въ томъ отношеніи, что при устройствѣ сватьбы тратятъ значительныя, несоотвѣтственныя состоянію, суммы на такіе расходы, которые не приносятъ никакой пользы ни родителямъ, ни дѣтямъ. Напримѣръ: устройство сватебныхъ пировъ на громадное число посѣтителей, продолжающееся почти цѣлую недѣлю; наемъ музыки; покупка разныхъ подарковъ для невѣсты и жениха, безъ которыхъ они могли-бы обходиться — все это поглощаетъ сумму, часто гораздо большую, чѣмъ само приданое. Очень часто еврей средняго класса, по выдачѣ дочери или женитьбѣ сына, впадаетъ въ неоплатные долги, и состояніе его совершенно разстраивается. Точно также обученіе дѣтей и религіозныя потребности требуютъ значительныхъ расходовъ.

Особенности общественнаго быта.

Пройдя молчаніемъ статью г. Берлина („Касты“), въ которой авторъ излагаетъ различіе между когеномъ, левитомъ и израелитомъ (такъ какъ это различіе не только въ практической, но даже въ духовной жизни евреевъ потеряло свое значеніе), считаемъ нужнымъ замѣтить, что и раздѣленіе евреевъ, въ *нравственномъ* отношеніи, на: *габолы*, *гаоны*, *ламданы* и т. д. и въ *матеріальномъ* отношеніи на: *гвиры*, *ногиды* и т. д., кажется неудачнымъ. Болѣе основательно дѣлить евреевъ на классы (такъ какъ касты въ точномъ смыслѣ этого слова у евреевъ нѣтъ) — въ соціальномъ отношеніи, и по образу мыслей — въ религіозномъ и практическомъ отношеніяхъ.

Digitized by Google

а) Въ соціальномъ отношеніи евреи дѣлятся на слѣдующіе классы:

1) Богачи („гвиръ“ и „ногидъ“), которые располагаютъ большими капиталами, ведутъ значительныя торговыя дѣла и жизнь которыхъ отличается нѣкоторою роскошью. Они жертвуютъ значительныя суммы въ пользу синагоги или школы, въ которой молятся, въ пользу разныхъ братствъ, въ пользу бѣдныхъ. Этотъ классъ пользуется вообще уваженіемъ общества, но это уваженіе достигается каждымъ „ногидомъ“ не въ равной мѣрѣ. Кто отличается, кромѣ богатства, и ученостью или благосклонностью къ нуждающимся членамъ общества, или щедростію въ пожертвованіяхъ для благотворительныхъ цѣлей, тотъ пользуется большимъ уваженіемъ противъ ногидовъ, не отличающихся этими качествами.

2) *Велико-ученые* („гаонъ“ или „годолъ“), отличающіеся и знаменитые своею ученостію. Такихъ „гаоновъ“ можно только встрѣтить на Литвѣ и въ Великой Польшѣ; въ здѣшнемъ краѣ они очень рѣдки. Здѣсь цадики захватили эту аристократическую прерогативу, и ихъ сыновья и внуки—будь они даже едва грамотные—уже пользуются высокимъ уваженіемъ общества и, живя на счетъ общества, нерѣдко вступаютъ въ сватовство съ богачами-выскочками, которые не только не требуютъ со стороны пролетарія-аристократа („меюхеса“) приданаго, но еще приплачиваютъ ему. Но, благодаря успѣхамъ просвѣщенія, эти тунеядцы, потомки давно умершихъ цадиковъ, мало-по-малу теряютъ свое прежнее достоинство. За-то знаменитые раввины еще пользуются въ кругу старосвѣтскихъ, а отчасти даже просвѣщенныхъ евреевъ, безграничнымъ почетомъ и уваженіемъ.

3) Третій классъ составляютъ торговые люди съ посредственнымъ состояніемъ, съ осѣдлостію или безъ оной. Значеніе этого класса зависитъ также отъ степени состоянія, грамотности и честности въ производствѣ торговли; для богачей это послѣднее достоинство можетъ замѣнять щедрость въ благотворительныхъ пожертвованіяхъ.

4) Четвертый классъ составляютъ ремесленники, стоящіе ниже торговыхъ людей равнаго даже состоянія и равной честности (см. замѣтку о занятіяхъ).

5) Пятый классъ составляютъ бѣдные, но все-таки живущіе своимъ трудомъ люди, занимающіеся мелкою скупкою и перекупкою или низшими ремеслами и промыслами, или нанимающіеся въ услуженіе (кромѣ повѣренныхъ, относящихся къ 4-му классу).

6) Кромѣ описанныхъ 5-ти классовъ, между евреями есть весьма значительный классъ пролетаріата, живущаго на чужой счетъ. Незначительную аристократическую часть онаго составляютъ, какъ выше упомянуто, потомки когда-то знаменитыхъ цадиковъ, которые ежегодно объѣзжаютъ одну или двѣ губерніи; въ каждомъ городѣ и мѣстечкѣ, они, въ сопровожденіи своего „га-

Digitized by Google

бая" а иногда „шохета", а болѣе извѣстные—даже раввина, обходятъ всѣ дома богачей и зажиточныхъ домохозяевъ и собираютъ подаянія (по 20—50 к. и по 1 р.), они квартируютъ вообще у раввина или шохета. Эти пролетаріи-аристократы живутъ безбѣдно (имѣя еще дома лавочку или лавку, которою завѣдуетъ жена) и одѣваются—не только въ субботу, но и въ будни—непремѣнно въ шелковый кафтанъ (примѣта цадикскаго происхожденія). Средній классъ пролетаріата составляютъ дѣйствительно нуждающіеся: старики, бывшіе меламедами, или ведшіе торговлю, но сдѣлавшіеся неспособными къ прежнему занятію, или потерявшіе состояніе отъ несчастнаго случая или пожара, меламеды или раввины и шохеты бѣдныхъ обществъ, которымъ нужно выдать дочь или женить сына и т. п. Но самый главный и многочисленный классъ пролетаріата составляютъ бродяги, нищіе по профессіи, странствующіе по еврейскимъ городамъ и мѣсточкамъ цѣлыми десятками семействъ. Большая часть этого нищенствующаго ордена — люди молодые и здоровые; они хотя и довольствуются небольшимъ подаяніемъ, но дерзки и грубы въ своихъ требованіяхъ. Между ними есть конечно не мало увѣчныхъ, но увѣчье считается какъ бы хорошимъ прибыльнымъ качествомъ, такъ какъ увѣчному болѣе позволительно *требовать* милостыни. Хотя еврейское общество съ презрѣніемъ смотритъ на этихъ нищихъ, но вредность столь распространеннаго пролетаріата никѣмъ не сознается, и развѣ только бѣдный еврей откажетъ когда-нибудь такому нищему въ подаяніи; богатые же и зажиточные никогда не откажутъ въ подаяніи даже самому здоровому батраку или молодой женщинѣ въ лохмотьяхъ, при самомъ ихъ появленіи на порогѣ дома. Такая необдуманная и безцѣльная благотворительность еще болѣе поддерживаетъ существованіе этого пролетаріата.

b) По образу мыслей и направленію въ религіозномъ и практическомъ отношеніи, евреи дѣлятся (въ южныхъ и юго-западныхъ губерніяхъ) на слѣдующіе классы:

1) *Фанатически-ортодоксальный*. Сюда принадлежатъ хасиды со своими цадиками и такъ называемые книжники-талмудисты („геморе-лернеръ"). Идеалъ человѣка у этого класса—ученый въ талмудѣ и религіозныхъ книгахъ, исполняющій со всею чудовищною подробностію и раболѣпіемъ всѣ обрядовыя постановленія талмуда позднѣйшихъ раввиновъ и мистическія предписанія цадиковъ, состоящія въ вѣрѣ въ святость цадика и чудотворную силу кабаллы, въ экзальтаціи во время моленія и въ исполненіи нѣкоторыхъ особенныхъ безсмысленныхъ церемоній. Истый хасидъ сохраняетъ и въ бѣдности твердость духа и веселость характера. Люди этого класса—заклятые враги просвѣщенія и всякаго нововведенія. Въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ богатые принадлежатъ къ этому классу, они дѣйствуютъ своимъ примѣромъ на толпу, и всѣ

Digitized by Google

мѣры къ распространенію просвѣщенія остаются въ такихъ мѣстностяхъ безуспѣшными. Этотъ классъ отличается фатальнымъ направленіемъ и считаетъ безцѣльнымъ всякое стараніе о воспитаніи дѣтей для того, чтобы сдѣлать ихъ счастливыми или способными къ практической жизни въ будущемъ. По пропорціональному отношенію ко всему еврейскому населенію, этотъ классъ составляетъ въ настоящее время уже меньшинство, хотя еще значительное, но находящееся въ эпохѣ прогрессивнаго паденія.

2) *Умѣренно-ортодоксальный.* Сюда принадлежатъ давно оторванные отъ занятія духовною литературою и занимавшіеся ею еще въ дѣтствѣ и преданные только торговлѣ и промышленности. Они слѣдуютъ строгому образу жизни, по которому и воспитываютъ дѣтей, но безъ внутренняго убѣжденія, а по одной только рутинной привычкѣ. И у этого класса уважается набожность и ученость; но онѣ уважаются еще больше, если съ ними соединено знаніе и опытность въ практической жизни. Свѣтское знаніе они уважаютъ на-столько, на-сколько оно полезно въ торговлѣ, но истинное достоинство просвѣщенія, какъ абсолютнаго блага, они не понимаютъ. Напротивъ, видя религіозный индеферентизмъ у образованныхъ евреевъ, они считаютъ современную образованность если не порокомъ саму-по-себѣ, то преддверіемъ къ пороку, т. е. отпаденіемъ отъ религіи отцовъ, не разбирая при этомъ важности и неважности того или другого религіознаго обряда, такъ какъ представителями религіозности служатъ хасиды, съ одинаковою строгостію и щепетильностію относящіеся ко всѣмъ безъ разбора религіознымъ постановленіямъ и обрядностямъ. Богатство считается высшимъ блаженствомъ, тѣмъ болѣе если оно соединено съ ученостію и практичностію: поэтому накопленіе богатства составляетъ главную цѣль жизни. Расширеніе круга практической дѣятельности и развитіе торговыхъ сношеній съ просвѣщенными мѣстностями благодѣтельно дѣйствуетъ на образъ мыслей этого класса, направляя его на путь современности и образованія. Этотъ классъ составляетъ большинство еврейскаго населенія, за исключеніемъ нѣкоторыхъ мѣстностей, особенно въ Херсонской и Екатеринославской губерніяхъ, гдѣ большинство состоитъ изъ слѣдующаго класса.

3) Третій классъ составляютъ евреи *прогрессисты* или образованные. Сюда принадлежатъ евреи, окончившіе курсъ наукъ въ высшихъ и среднихъ учебныхъ заведеніяхъ, и автодидакты, усвоившіе себѣ собственнымъ трудомъ современное образованіе. Эти послѣдніе нерѣдко соединяютъ вмѣстѣ съ знаніемъ одного, двухъ или трехъ европейскихъ языковъ и какой нибудь отрасли реальныхъ или философскихъ наукъ и основательное знаніе талмуда и древне-еврейской литературы, и нѣкоторые изъ нихъ не такъ еще рѣзко отличаются внѣшностію отъ прочихъ евреевъ втораго,

Digitized by Google

умѣренно-ортодоксальнаго, класса, что̀ даетъ имъ большую возможность дѣйствовать цивилизующимъ образомъ на толпу, среди которой они живутъ. Вообще, принадлежащіе къ этому 3-му классу окончательно, такъ сказать, обевропеелись, а большая ихъ часть даже обрусилась; это послѣднее можно особенно сказать о молодомъ поколѣніи этого класса. Оставаясь привязанными къ своей національности и къ основнымъ, такъ сказать, общечеловѣческимъ догматамъ моисеевой религіи, они смотрятъ на талмудъ и всю древнюю религіозную литературу, какъ на историческіе памятники еврейской духовной интеллигенціи, которую не считаютъ примѣнимою къ современной жизни евреевъ. Объ этомъ классѣ нечего распространяться въ описаніи еврейской этнографіи, такъ какъ онъ, по образу мыслей, по воззрѣніямъ на жизнь и на назначеніе человѣка въ духовномъ и матеріальномъ отношеніи, принадлежитъ человѣчеству, а не еврейству. Жаль только, что въ образованномъ классѣ другихъ народовъ есть еще люди, не признающіе за евреями способность очеловѣчиться, что̀, нѣкоторымъ образомъ, репрессивно дѣйствуетъ на слiяніе евреевъ съ прочимъ населеніемъ. Къ этому классу принадлежитъ (за исключеніемъ нѣкоторыхъ городовъ) меньшинство еврейскаго населенія, но численность этого меньшинства прогрессивно возрастаетъ. Само собою разумѣется, что, при существованіи въ народѣ, находящемся въ переходномъ состояніи, различныхъ партій и направленій, есть много оттѣнковъ каждаго направленія, образующихъ переходныя ступени изъ одного класса въ другой. Въ этомъ отношеніи заслуживаетъ вниманіе слѣдующее явленіе. Знакомому съ внутреннимъ бытомъ евреевъ извѣстно что, хасидизмъ относится съ бо̀льшимъ уваженіемъ къ интеллектуальной сторонѣ религіи, чѣмъ къ обрядовой—внѣшней. Съ другой стороны, основательное изученіе талмуда, тѣмъ болѣе священнаго писанія и другихъ книгъ теологико-философскаго содержанія—дѣлаетъ молодаго „бесгамедрашника“ рѣшительно неспособнымъ къ воспринятію хасидскихъ понятій,—и нѣсколькихъ листовъ современной еврейской газеты или одного незначительнаго сочиненія Мендельсона или кого-нибудь изъ его послѣдователей—достаточно, чтобы радикально переработать весь образъ мыслей и направленіе молодаго человѣка. Въ настоящее время бываютъ случаи (съ которыми намъ самимъ случалось нѣсколько разъ встрѣчаться), что молодой еврей, находящійся еще на кошту родителей и занимающійся изученіемъ талмуда и духовной литературы, не знаетъ ни одного европейскаго языка и по наружности—настоящій хасидъ „бесгамедрашникъ“, но по образу мыслей и его убѣжденіямъ—совершенный прогрессистъ, благодаря нѣсколькимъ современнымъ сочиненіямъ на древне-еврейскомъ языкѣ, которыя онъ успѣлъ прочесть въ тайнѣ отъ своихъ родителей и сверстниковъ-хасидовъ.

Digitized by Google

Духовная профессія. — Къ духовной профессіи принадлежатъ раввины, проповѣдники („магидъ“), канторы („хазанъ“), писцы пятикнижія и „тефилинъ“ („соферъ“) и рѣзники скота („шохетъ“).

Раввины или „море-горое“ (разрѣшающіе религіозные обрядовые вопросы) назначаются по выбору общества; имъ назначается жалованье изъ кассы общества, гдѣ таковая есть, а гдѣ общество не имѣетъ постоянной кассы, то раввинъ получаетъ свое жалованье изъ особыхъ налоговъ, установляемыхъ обществомъ, или по 42 коп. съ каждой зарѣзанной на кошеръ птицы, или по 10, 15 коп. съ ведра водки, израсходываемой въ шабашъ, гдѣ есть питейная аренда. Изъ такихъ источниковъ раввинъ получаетъ постоянное, обѣщанное ему обществомъ, жалованье. Но, кромѣ того, онъ имѣетъ и побочные доходы:

a) Въ праздникъ Пуримъ зажиточные домохозяева посылаютъ раввину денежные подарки („шалахъ-монесъ“), кто—рубль, кто—два, кто и 50 коп.

b) Передъ наступленіемъ каждой Пасхи, евреи, какъ извѣстно, продаютъ христіанамъ все свое имущество, состоящее изъ хлѣба въ зернѣ и приготовляемыхъ изъ него продуктовъ (напр. „хомецъ“, которымъ еврей не долженъ владѣть во время Пасхи). Продажа совершается посредствомъ контракта, написаннаго по-еврейски съ соблюденіемъ всѣхъ мельчайшихъ, предписываемыхъ еврейско-религіозною юриспруденціею, формальностей. Всѣ эти контракты („штаръ-мехира“) пишутся у раввина, и онъ получаетъ съ каждаго извѣстную плату.

c) Съ каждой сватьбы за вѣнчанье, по усмотрѣнію родителей новобрачныхъ.

d) Съ разводовъ, гдѣ таковые даются.

e) Плата, получаемая отъ тяжущихся, отсылающихся на раввинское разбирательство, по усмотрѣнію послѣднихъ.

Обязанность раввина состоитъ въ томъ, чтобы:

1) Наблюдать за сохраненіемъ установленныхъ правилъ въ общественномъ богослуженіи и обрядахъ вѣры; объяснять евреямъ законъ ихъ и разрѣшать встрѣчающіяся въ немъ недоразумѣнія, вразумлять ихъ въ истинномъ смыслѣ закона, но не употреблять при этомъ другихъ средствъ, кромѣ убѣжденія и увѣщаній.

2) Направлять евреевъ къ соблюденію нравственныхъ обязанностей, къ повиновенію общимъ государственнымъ законамъ и установленнымъ властямъ.

3) Совершать, исключительно по его-вѣдомству, обряды обрѣзанія и нареченія имени младенцамъ, бракосочетанія, расторженія браковъ, погребенія и вести также метрическія книги и представлять ихъ, куда слѣдуетъ, по правиламъ, означеннымъ въ законахъ о состояніяхъ. Къ

Digitized by Google

концу каждаго года, раввины дѣйствительно доставляютъ всѣ требуемыя книги и отчеты, гдѣ подробно изложена ихъ дѣятельность; но на самомъ дѣлѣ, впродолженіе всей своей раввинской службы, ни одинъ изъ нихъ не составлялъ ни одной разводной, не совершалъ обрѣзанія, даже ни одинъ изъ нихъ не умѣетъ совершать этихъ обрядовъ.

Проповѣдниковъ въ южныхъ и югозападныхъ губерніяхъ, а также малороссійскихъ—нѣтъ. Въ этихъ краяхъ, а отчасти и на Литвѣ, ихъ замѣняютъ цадики.

Иногда, и то весьма рѣдко, литовскій „магидъ“ является и въ упомянутыя мѣстности, особенно гдѣ меньше хасидовъ, играя роль странствующаго, почетнаго нищаго („и-кабелъ“ или „уни-гогенъ“) и собираетъ пожертвованія, взамѣнъ которыхъ онъ ихъ подчуетъ въ субботу, или въ будень, при вечерней молитвѣ, своими нравоучительными проповѣдями.

Канторы бываютъ только въ значительныхъ еврейскихъ селеніяхъ, а иногда и по два, получающіе постоянное жалованье изъ рессурсовъ той синагоги или школы, гдѣ они отправляютъ свою обязанность.

Они имѣютъ еще побочные доходы: a) со сватебъ; b) отъ „шалахъ-монесъ“ въ праздникъ Пуримъ; c) отъ посѣтителей сватебныхъ пировъ и пировъ обрѣзанія за произношеніе многолѣтія; d) отъ посѣщающихъ (въ мѣсяцѣ Элюлъ) могилы родителей, за воспоминаніе умершихъ по установленнымъ правиламъ, и e) обыкновенно канторы пишутъ первоначальные договоры объ обрученіи („тноимъ“), за что тоже получаютъ извѣстную плату.

„Шохеты“ (духовные рѣзники) получаютъ плату или съ каждой штуки зарѣзанной скотины и птицы, или же опредѣленное жалованье отъ содержателя коробочнаго сбора.

Относительно занятія мѣста раввина, шохета и кантора весьма строго соблюдается право „хазаки“. Никто не осмѣлится занять въ еврейскомъ обществѣ это мѣсто, если бы даже все общество его избрало, прежде чѣмъ онъ удовлетворитъ исполняющаго тамъ эту духовную должность лица, за уступку ему всей или части „хазаки“. Даже по смерти этихъ духовныхъ лицъ, „хазака“ переходитъ къ ихъ дѣтямъ, способнымъ занять или приготовиться къ занятію мѣста умершаго. Въ послѣднемъ случаѣ общество приглашаетъ временнаго исполнителя нужныхъ требъ, и этотъ временный раввинъ удѣляетъ часть приносимыхъ доходовъ въ пользу вдовы и дѣтей умершаго.

Вообще, исчисленныя духовныя профессіи приносятъ очень мало дохода и, даже въ значительныхъ городахъ, доставляютъ только ограниченныя средства къ жизни, а въ малонаселенныхъ мѣстностяхъ семейства духовныхъ лицъ живутъ очень бѣдно и едва прокармливаются.

Digitized by Google

Когда встрѣчается экстренный расходъ, наприм. женитьба сына или дочери, раввины малонаселенныхъ мѣстечекъ вынуждены бываютъ выѣзжать по окрестнымъ городамъ и собирать пожертвованія.

Писаніемъ библіи, „тефилинъ“ и „мезуютъ“ (кусокъ пергамента, на которомъ написаны извѣстныя главы св. писанія) занимаются очень немногіе. Это занятіе составляетъ свободное духовное ремесло. Чѣмъ болѣе „соферъ“ отличается благочестивостію и набожностію, тѣмъ дороже ему платятъ за изготовляемую имъ духовную и богослужебную утварь. Соферы вообще очень бѣдны.

Меламеды. — Для того чтобы сдѣлаться еврейскимъ педагогомъ, не нужно особеннаго образованія, даже не требуется ни какого экзамена. Если еврей бѣденъ и не можетъ доставить себѣ и своему семейству пропитаніе; если онъ оказывается неспособнымъ ни къ какому ремеслу и ему остается только просить подаянія,—то онъ поступаетъ въ учителя-меламеды. Между множествомъ меламедовъ, которыми изобилуетъ каждый еврейскій городишка, нѣтъ никакихъ общихъ интересовъ. Напротивъ, они не терпятъ другъ друга: каждый старается прославить себя и росписать самыми чорными красками другого.

Учебный годъ у меламеда дѣлится на два семестра. Промежутки между ними составляютъ мѣсяцы Нисанъ (апрѣль) и Тишре (сентябрь), время праздниковъ Пасхи и Новаго года. Набравъ въ промежуточное время учениковъ себѣ, меламедъ начинаетъ свое преподаваніе, которое продолжается съ 9-ти часовъ утра до 9-ти часовъ вечера, за исключеніемъ субботнихъ и праздничныхъ дней.

Меламеды вообще раздѣляются на элементарныхъ (перворазрядныхъ, „дардаки-меламедовъ“), на преподавателей еврейскаго языка (второразрядныхъ, „арбувія-меламедовъ“) и на преподавателей талмуда (третьеразрядныхъ, „гемара-меламедовъ“).

„Дардаки-меламеды“ обучаютъ дѣтей четырехъ—пяти-лѣтняго возраста одному чтенію по складамъ, а потому имъ нѣтъ надобности имѣть особыхъ познаній въ еврейскомъ языкѣ. Безъ нихъ не обходится ни одно еврейское населеніе. Ученики ходятъ къ нимъ на домъ (въ „хедеръ“), который по большей части состоитъ изъ одной грязной, темной, сырой комнаты, гдѣ помѣщается семейство и пожитки педагога. Число учащихся составляетъ minimum 15—20, но большею частію доходитъ до 30 и болѣе. Эти меламеды держутъ еще помощниковъ (бегельферовъ), помогающихъ имъ въ обученіи азбукѣ и чтенію. Они набираются обыкновенно изъ домашней прислуги и выросшихъ уже унтеръ-бегельферовъ, назначаются въ прислуги меламеду, его семейству, особенно же обу-

Digitized by Google

чающимся у него дѣтямъ и получаютъ жалованья 20—30 руб. въ годъ и имѣютъ харчи у родителей учениковъ поочередно.

Меламеды 2-го разряда, у которыхъ ученики изучаютъ библію съ комментаріемъ „рашп“ и приготовляются къ ученію талмуда, принимаютъ отъ элементарныхъ меламедовъ дѣтей отъ 7, 8 и до 9-ти лѣтъ, для дальнѣйшаго усовершенствованія и руководства. Системы въ преподаваніи у нихъ никакой нѣтъ. Все ученіе ихъ состоитъ въ томъ, что дѣти еженедѣльно выучиваютъ у нихъ первую главу соотвѣтствующаго каждой недѣлѣ отдѣла библіи, и много-много, если нѣсколько болѣе способныхъ сумѣютъ перевести нѣсколько главъ изъ притчей Соломона. Притомъ все это заучивается на память, безъ всякаго смысла. Они тоже содержатъ „хедеры“; число учениковъ простирается только отъ 10 до 15-ти, бегельферовъ не держатъ. Въ семестръ получаютъ 8—12 рублей. Обученіе продолжается 2—3 года.

Учители 3-го разряда, преподаватели талмуда, обучаютъ дѣтей 10 или 12-ти лѣтняго возраста, и вотъ, не смотря на то, что дѣти незнакомы еще даже съ меньшею частію языка и литературы и едва понимаютъ часть библіи, съ трудомъ разбираютъ текстъ талмуда, меламеды не обращаютъ на это вниманія и заставляютъ повторять за собой слово въ слово всю замысловатую мудрость талмуда, и тотъ изъ учениковъ, который, въ продолженіе недѣли, успѣетъ, благодаря своей памяти, вытвердить двѣ страницы, удостоивается похвалы меламеда.

Обученіе письму и счетоводству не входитъ въ составъ программы меламеда. Для этой цѣли существуютъ въ каждомъ городѣ особенные спеціалисты этого дѣла, которые ходятъ по хедерамъ или на домъ, на часъ въ день. Въ иные хедеры, по желанію родителей, принимаются люди, знающіе языки русскій, нѣмецкій и французскій.

Обыкновенно меламеды 3-го разряда получаютъ въ семестръ за обученіе по 15—20 руб. и высшіе по 25 руб. сер. съ ученика. Обучаютъ у себя въ хедерѣ или въ школѣ; богатые или зажиточные родители принимаютъ нерѣдко также меламедовъ къ себѣ на домъ и даютъ имъ столъ.

Каждое еврейское дитя, кромѣ образованныхъ, достигши 4—5-ти лѣтъ, непремѣнно посѣщаетъ хедеръ, въ которомъ остается 2—3 года, а потому, не смотря на всю бездарность меламедовъ, запросъ на нихъ очень большой, и тѣ изъ нихъ, которые усидчивымъ трудомъ и смиреніемъ сумѣютъ составить себѣ репутацію, могутъ впослѣдствіи разсчитывать на должность раввина.

Роды торговли и способы ихъ веденія. — Главныя отличительныя черты торговой дѣятельности составляютъ преданность своему дѣлу и

Digitized by Google

неутомимое попеченіе о его успѣшности. Не спать нѣсколько ночей сряду, довольствоваться скудною закускою въ теченіи нѣсколькихъ дней, а иногда цѣлый день ничего не ѣсть, лишь бы достигнуть желаемаго результата и довести до конца начатое дѣло—никто такъ не способенъ выполнить, какъ еврей.

Евреи отличаются также экономичностію въ расходахъ при торговыхъ предпріятіяхъ, особенно при разъѣздахъ и наймѣ служителей. Смѣлостію и рискованностію въ предпріятіяхъ отличаются больше литовскіе евреи.

Роды занятій по торговлѣ суть:

a) *Транзитная торговля*—доставка хлѣбныхъ и другихъ продуктовъ въ портовые города и складочные пункты. Продукты закупаются большими партіями у помѣщиковъ и посессоровъ, а менѣе состоятельные скупаютъ хлѣбъ на ярмаркахъ у крестьянъ, ссыпаютъ въ амбары собственные или нанимаемые, гдѣ его очищаютъ, и сами отправляютъ въ главныя мѣста сбыта. Значительные торговцы всегда посылаютъ свои транспорты извѣстнымъ еврейскимъ комиссіонерамъ, а посредственные иногда сами ѣдутъ продавать свой товаръ и сами разсчитываются съ покупателями. Дорожные расходы на путь, иногда въ 250—300 верстъ, составляютъ меньшую сумму, чѣмъ пришлось бы заплатить комиссіонеру. При томъ таковой отправитель большею частью покупаетъ, на вырученныя за привозимый имъ продуктъ деньги, что-либо изъ туземныхъ вывозныхъ товаровъ, какъ, напримѣръ, рыбу изъ Николаева и Херсона и бакалейные товары изъ Одессы, и привозитъ этотъ товаръ на отправляющихся обратно порожнихъ подводахъ. Такіе примѣры, какъ производить возможно большій оборотъ въ короткій періодъ времени, выиграть на путевыхъ издержкахъ и перевозкѣ,—встрѣчаются не только въ помянутомъ оборотѣ, но и въ разныхъ другихъ случаяхъ крупной или мелкой транспортной торговли, такъ что занимающіеся этого рода торговлею евреи всегда въ состояніи продать свой товаръ дешевле, если конкуренція заставляетъ это сдѣлать.

b) *Подряды и поставки* по условіямъ съ казною и частными лицами или торговыми учрежденіями. Заключая контрактъ на поставку извѣстнаго рода товаровъ и продуктовъ въ извѣстные сроки, еврей рѣдко имѣетъ въ наличности или производитъ то, что онъ обязуется поставить. Но, привыкши къ спекуляціи и риску, онъ все-таки беретъ на себя поставку, при чемъ соображается съ обстоятельствами даннаго момента, съ могущими случиться измѣненіями, причемъ большею частью не разсчитываетъ на видимую прибыль; если только не предвидится убытка, еврей уже рѣшается на сдѣлку. Обыкновенно, главный подрядчикъ-контрагентъ имѣетъ мелкихъ, такъ сказать, суб-подрядчиковъ, о которыхъ рѣчь будетъ ниже.

Digitized by Google

c) *Аренды* преимущественно питейныхъ и оброчныхъ статей. Мелкіе арендаторы, наприм. кабаковъ въ селахъ, сами ведутъ свое дѣло безъ помощи прикащиковъ и повѣренныхъ; большею частью, сами живутъ въ главной сельской корчмѣ, а если есть еще одинъ или два шинка, то сами ведутъ отчетность и разсчеты съ шинкарями. Крупные же арендаторы въ городахъ и мѣстечкахъ уже не обходятся безъ кассира и подвальнаго, ведущихъ въ двухъ-трехъ книжкахъ необходимую отчетность. Если число шинковъ значительное, то держатъ еще такъ-называемаго ревизора-надзирателя за шинкарями (объ отчетности и служащихъ вообще см. ниже).

Относительно арендованія питейной торговли у владѣльцевъ (но не у крестьянскихъ обществъ) болѣе всего соблюдается извѣстный обычай „хазака", т. е. что если кто держитъ какую-нибудь аренду нѣсколько лѣтъ сряду, другой еврей не долженъ „выторговывать" аренду у владѣльца посредствомъ надбавки или другого способа, напримѣръ, пользуясь большимъ расположеніемъ владѣльца и особенно его нерасположеніемъ къ первому арендатору.

Къ категоріи арендъ принадлежитъ также содержаніе извѣстнаго коробочнаго сбора съ кошерной говядины. Такъ какъ народъ вообще, а мясопромышленники въ особенности—чувствуютъ тягость этого сбора и не признаютъ за его установленіемъ полной, законной справедливости, то надзоръ за правильнымъ взиманіемъ этого сбора всегда почти сопряженъ съ постоянными хлопотами и процессами съ мясопромышленниками и еврейскими жителями, особенно—принадлежащими къ откупной чертѣ селъ и деревень. Поэтому содержателями этого сбора бываютъ, большею частью, люди задорные и ябедники. Въ исключительныхъ случаяхъ и въ большихъ городахъ, коробочный сборъ содержится порядочными людьми и даже крупными добросовѣстными негоціантами. Въ большей части этихъ немногихъ случаевъ, содержатель имѣетъ цѣлью больше пользу еврейскаго общества, чѣмъ собственную свою.

Содержатель коробочнаго сбора рѣдко самъ занимается убоемъ и продажею говядины. Онъ держитъ повѣреннаго („несмонъ"), который наблюдаетъ за мясопромышленниками, получаетъ отъ нихъ установленный сборъ съ убоя каждой штуки и каждаго фунта проданной говядины, выдаетъ къ духовнымъ рѣзникамъ „квитки" на зарѣзъ птицъ частныхъ жителей евреевъ, и получаемыя деньги отдаетъ хозяину-содержателю.

Эта статья, какъ само собою разумѣется, не всегда и не очень щедро вознаграждаетъ за труды и хлопоты. „Хазака" никогда не соблюдается.

d) *Магазинная* или *лавочная торговля*. О торговлѣ этого рода, въ обширномъ смыслѣ слова, считаю лишнимъ говорить, такъ какъ она ведется богатыми капиталистами и—по всѣмъ манерамъ и обычаямъ, приня-

Digitized by Google

тымъ вообще въ странѣ. Что касается крупной или мелкой („раздробительной") торговли этого рода, то у евреевъ она имѣетъ нѣкоторымъ образомъ отличительный характеръ и особенности, состоящія въ слѣдующемъ:

Лавочною торговлею, въ мѣстахъ осѣдлости евреевъ, занимаются большею частью люди, такъ сказать, спокойные и нерасположенные къ большимъ аферамъ и спекуляціямъ. Молодой человѣкъ,—которому даровое содержаніе въ домѣ отца или тестя приходитъ къ концу, который имѣетъ болѣе или менѣе значительный капиталецъ, находившійся въ рукахъ „шолиша" (третьяго лица) или у разныхъ лицъ на проценты, занимавшись во все время „сидѣнія" на „кошту" родителей изученіемъ талмуда и религіозныхъ книгъ и не чувствуя въ себѣ способности вступать въ аферы спекуляціи,—открываетъ лавку, пріучаясь къ этой торговлѣ или подъ указаніями своихъ родителей, или при помощи приглашаемаго въ этомъ дѣлѣ опытнаго товарища, или же прикащика на жалованьѣ. А если средства его ограниченны, онъ самъ начинаетъ вести лавочную торговлю, и если на первыхъ порахъ и не обходится безъ промаховъ, то скоро научается всѣмъ необходимымъ при этой торговлѣ знаніямъ и пріемамъ. Этого рода торговлею начинаютъ и продолжаютъ заниматься мужъ имѣетъ съ женою; послѣдняя занимается, однакожъ, только продажею товара въ лавкѣ; ѣздить же на ярмарки для закупки и привоза товара — дѣло мужа. Почти никогда мужъ не возьмется за лавочную торговлю, если жена не согласна или не способна сидѣть въ лавкѣ. Напротивъ, бываютъ случаи, хотя не очень частые, что мужъ, отличающійся набожностью и глубокою талмудическою ученостью, продолжаетъ, и по оставленіи дома родителей, заниматься изученіемъ религіозныхъ книгъ и молитвою, а жена сама ведетъ лавочную торговлю и печется о пропитаніи семейства. Подобные случаи встрѣчаются въ новое время все рѣже и рѣже.

Лавочники, даже такіе, у которыхъ годовой оборотъ торговли простирается до 25—30 тысячъ рублей, не держатъ главныхъ прикащиковъ, которые были бы въ правѣ самостоятельно торговать въ лавкѣ и держать у себя кассу. Однако, испытанному въ честности „мишуресу" довѣряютъ поѣздку на ярмарку и закупку товаровъ на значительныя суммы. Самъ хозяинъ, его жена, а если они имѣютъ сына или дочь, то и эти послѣдніе постоянно находятся въ лавкѣ—то одинъ, то другой—отъ ранняго утра до вечера: тамъ они обѣдаютъ, тамъ даже спятъ и днемъ. Когда значительность торговли этого требуетъ, то держатъ, кромѣ мальчика-ученика, одного или двухъ взрослыхъ мишуресовъ, опытныхъ въ лавочной торговлѣ и познаніи товаровъ; ихъ главная обязанность состоитъ въ приглашеніи приходящихъ покупателей, умѣть показать товаръ, торговаться, отмѣрить и отвѣсить. Но деньги получаетъ самъ хозяинъ или хозяйка. Впрочемъ

Digitized by Google

если эти послѣдніе не заняты, тогда они сами приглашаютъ покупателей и торгуются съ ними. Большая часть еврейскихъ лавочниковъ, какъ явствуетъ уже изъ изложеннаго въ началѣ, принадлежитъ къ болѣе или менѣе ученому, въ еврейскомъ смыслѣ, классу; только малая часть мелкихъ лавочниковъ и очень незначительная крупныхъ бываютъ простаки; но, само собою разумѣется, и тѣ (безъ исключенія) умѣютъ читать и писать по-еврейски, что знаетъ также часть крупныхъ и мелкихъ лавочницъ-женщинъ.

За исключеніемъ нѣкоторыхъ значительныхъ лавокъ въ большихъ просвѣщенныхъ городахъ, такъ называемая продажа безъ торгу (prix fixe) неизвѣстна въ еврейскихъ лавкахъ. Особенно, при продажѣ красныхъ и галантерейныхъ товаровъ, запрашиваютъ почти вдвое дороже, но за то и не выпустятъ покупателя изъ лавки, если бы онъ далъ даже очень незначительную пользу. Бываютъ, однако, въ каждомъ мѣстѣ такіе лавочники, которые постояннымъ своимъ покупателямъ отпускаютъ товаръ уже съ извѣстною установленною пользою (въ 12 или 15 процентовъ). Это называется „торговать на вѣру“ (auf neemones), и опредѣленіе цѣны бываетъ всегда добросовѣстное и весьма честное. Хотя христіанскимъ постояннымъ покупателямъ никогда почти товаръ не отпускается такимъ образомъ, но это только потому, что еврей убѣжденъ, что христіанскій покупатель едва ли повѣритъ его выставленію цѣнъ; но положительно можно сказать, что тотъ лавочникъ, который не злоупотребляетъ довѣріемъ своихъ еврейскихъ покупателей, будетъ также добросовѣстенъ и относительно христіанскаго покупателя, который бы пожелалъ купить у него товаръ „auf neemones“ и относился бы къ нему съ такимъ же довѣріемъ, какъ и еврей.

Относительно найма помѣщичьихъ лавокъ въ мѣстечкахъ соблюдается „хазака“; но относительно казенныхъ, а тѣмъ болѣе частныхъ зданій — „хазака“ соблюдается не такъ строго, а мѣстами совсѣмъ не соблюдается. Относительно же постоянныхъ покупателей никакой „хазаки“ не существуетъ. Выше было сказано, что значительные лавочники держатъ мишуресовъ, но мелкія лавки и даже лавки, годовой оборотъ которыхъ простирается до 3-хъ, 4-хъ тысячъ руб., обходятся безъ мишуресовъ, а иногда даже безъ мальчика-работника.

Шинкарство. Этою отраслью занимается бѣдный или мало-состоятельный и, вмѣстѣ съ тѣмъ, простой классъ евреевъ. Въ городахъ и мѣстечкахъ еще встрѣчаются шинкари изъ книжниковъ и порядочныхъ, но малосостоятельныхъ домохозяевъ, дома которыхъ находятся на удобныхъ для шинка пунктахъ. Такіе шинкари отличаются противъ принадлежащихъ къ низшему классу шинкарей честностью и добросовѣстностью и свободны отъ тѣхъ обвиненій, которыя приписываются послѣднимъ относительно христіанъ. Въ

Digitized by Google

селахъ же, а частью въ городахъ и мѣстечкахъ—шинкари вообще, кромѣ шинкарей-содержателей сельскихъ арендъ, принадлежатъ, какъ выше сказано, къ низшему классу еврейскихъ торговцевъ. Объ обвиненіяхъ, высказанныхъ и въ печати и въ мнѣніи русскаго общества противъ еврейскихъ шинкарей, считаю лишнимъ говорить. Относящіеся безпристрастно къ еврейскому вопросу, конечно, согласятся, что всѣ эти обвиненія принадлежатъ болѣе къ самой шинкарской торговлѣ, чѣмъ къ національности производителей этой торговли. Нужнымъ считаю сказать только то, что евреи не такъ охотно принимаются за шинкарство, какъ это думаютъ. Съ этимъ не можетъ не согласиться всякій, кто только видѣлъ—какія непріятности и огорченія причиняютъ разные капризы шинковыхъ посѣтителей. Нельзя отрицать и того, что въ установившихся отношеніяхъ между еврейскимъ шинкаремъ и его посѣтителями-крестьянами не мало вліяетъ и то обстоятельство, что шинкарь постоянно встрѣчается съ темною стороною, съ изнанкою жизни послѣднихъ.

Торговлю въ шинкахъ производитъ, большею частью, самъ хозяинъ, его жена и взрослыя дѣти. Эти послѣднія уже на 9-мъ, 10-мъ году жизни помогаютъ своимъ бѣднымъ родителямъ производить торговлю, а иногда 11-ти и 12-ти-лѣтнія дѣвчонки уже сами производятъ продажу и получаютъ деньги въ отсутствіе даже родителей. Но мальчики до этого возраста очень рѣдко занимаются въ шинкѣ, такъ какъ они заняты ученіемъ въ школѣ. Шинокъ открытъ во всякое время; и даже среди ночи, если кто нибудь постучится въ окно, спящій шинкарь немедленно встаетъ, зажигаетъ свѣчу и отворяетъ дверь посѣтителю, хотя бы послѣдній взялъ только на нѣсколько копѣекъ. Посторонній наблюдатель не можетъ надивиться терпѣнію шинкаря или шинкарки, съ какимъ они переносятъ капризы пьянаго ночнаго посѣтителя, который требуетъ то того, то другого, то вдругъ затянетъ громкую пѣсню и разбудитъ всѣхъ дѣтей. Пользу отъ продажи составляетъ извѣстный процентъ, прибавляемый на водку по усмотрѣнію шинкаря, и не-доливъ, а въ селахъ и мѣстечкахъ цѣна опредѣляется арендаторомъ, какъ при прежней откупной системѣ, и шинкарь получаетъ только плату съ ведра и пользуется не-доливомъ. Патентъ и другіе установленные билеты даетъ арендаторъ на свой счетъ. Это, впрочемъ, бываетъ и въ городахъ, гдѣ содержатель оптоваго склада даетъ своимъ постояннымъ покупателямъ шинкарямъ патенты на свой счетъ. Такіе патенты всегда получаются на имя арендатора или складчика, а шинкарь играетъ въ юридическомъ отношеніи только роль прикащика. Это гарантируетъ оптовому торговцу кредитуемую шинкарю водку. Въ помѣщичьихъ арендахъ не обходится безъ того, чтобы какой либо шинкарь не покупалъ тайкомъ дешевой водки

Digitized by Google

со стороны, которую вливаетъ въ запечатанный арендаторомъ бочонокъ и, такимъ образомъ, расходуетъ ее въ собственную пользу и въ ущербъ арендатору. Въ предотвращеніе подобныхъ злоупотребленій, придумываются разныя хитрыя опечатанія боченка и надзоръ, противъ которыхъ шинкарь и съ своей стороны тоже принимаетъ многочисленныя хитрыя средства. Шинкари даютъ всегда крестьянамъ водку въ долгъ и подъ залогъ вещей. Это самая прибыльная статья, такъ какъ одолжаемый считаетъ нужнымъ благодарить вещественнѣе продавца за то, „що повірив".

Отдача денегъ на проценты. Занимающихся исключительно этою операціею въ маломъ размѣрѣ — между евреями очень мало. Въ значительномъ городѣ или мѣстечкѣ можно найти двухъ-трехъ такихъ людей, которые занимаются отдачею денегъ на проценты и живутъ исключительно отъ этого дохода. Занимающіеся этого рода промышленностью, носящіе у евреевъ названіе „процентниковъ," отдаютъ въ руки мелкихъ лавочниковъ, но большею частью ярмарочныхъ скупщиковъ и перекупщиковъ небольшія суммы отъ 20 до 50 руб. срокомъ на 2, 3 мѣсяца; проценты взимаются большіе: не менѣе трехъ и до четырехъ въ мѣсяцъ. Такіе „процентники" ссужаютъ и мелкими суммами въ 10, 15 руб. обращающихся къ нимъ крестьянъ на такихъ же процентахъ; но у послѣднихъ большею частью берутъ заклады. Еврейскіе же промышленники и мелкіе торговцы рѣдко даютъ заклады. Впрочемъ, бываютъ случаи, особенно въ послѣднее время, занимаютъ болѣе крупными суммами, 50 и болѣе руб., и также безъ закладовъ. „Процентники", обладающіе капиталомъ большимъ, иногда учреждаютъ такъ называемые банки, изъ которыхъ ссуды выдаются тоже мелкимъ торговцамъ и промышленникамъ-евреямъ отъ 25-ти до 100 руб. въ однѣ руки. При полученіи ссуды, заемщикъ оставляетъ отъ 10 до 15% въ пользу заимодавца-банкира и полученную ссуду уплачиваетъ въ теченіи года, въ 52 недѣли, по 2% еженедѣльно. Хотя процентъ и тутъ весьма великъ, но не такъ чувствителенъ для заемщика. „Процентники" вообще отличаются скупостью и скряжничествомъ въ своей домашней жизни и копѣечностью въ разсчетахъ. Изъ этихъ „процентниковъ" бываютъ большею частью и мѣнялы, которые съ базарныхъ столиковъ производятъ свои банкирскія операціи, получая за одинъ—два дня полумѣсячный процентъ. Кромѣ „процентниковъ" по профессіи, занимаются отдачею денегъ на проценты и нѣкоторые капиталисты, у которыхъ часть капитала остается свободною отъ торговыхъ занятій, и они помѣщаютъ ее у мѣстныхъ значительныхъ торговыхъ людей и лавочниковъ болѣе или менѣе крупными суммами 300, 500 и до 1000 рублей, получая, смотря по мѣстности и надежности заемщика, отъ 18 до 24-хъ % въ годъ. Впрочемъ, почти въ каждомъ селеніи есть еврей, который даетъ

Digitized by Google

крестьянамъ деньги на подати за высокіе проценты и получаетъ отъ нихъ платежи продуктами хозяйства или трудомъ.

Скупщики и перекупщики. Этого рода промышленностью занимается большая часть низшаго торговаго класса евреевъ. Она производится большею частью на ярмаркахъ и базарахъ, а иногда и въ остальное время года, когда уже нужно разъѣзжать по селамъ, по крестьянскимъ избамъ. На ярмаркахъ скупаются этими торговцами: хлѣбные продукты, полотно и рядовина, пушной товаръ, состоящій въ выдѣланныхъ, а большею частью въ невыдѣланныхъ кожахъ домашняго скота и мехурахъ дикихъ туземныхъ звѣрей. Эти перекупщики производятъ свои операціи частью на собственный незначительный капиталецъ, частью на деньги, занятыя у „процентника," и послѣ ярмарки продаютъ собранный имъ товаръ оптовому торговцу или подрядчику и поставщику. Иногда такой оптовой скупщикъ даетъ мелкимъ честнымъ скупщикамъ на ярмарку какую либо сумму впередъ и потомъ получаетъ у него товарами. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ разные продукты пріобрѣтаются у крестьянъ на мѣшокъ или поштучно, а продаются скупщиками на вѣсъ или на мѣру. Въ такихъ случаяхъ скупщикъ долженъ обладать способностью скоро и мѣтко опредѣлить приблизительный вѣсъ или мѣру покупаемаго товара. Хотя рѣдко, но все таки случается, что скупщикъ ошибется въ разсчетѣ.

Промыслы и ремесла. — *Рѣзники* или *мясопромышленники*, ведущіе въ малонаселенныхъ городахъ и мѣстечкахъ свое дѣло въ незначительномъ размѣрѣ, сами покупаютъ на ярмаркахъ по 2, по 5 скотинъ, сами ихъ обработываютъ, по зарѣзаніи духовнымъ рѣзникомъ, и сами продаютъ говядину евреямъ въ самой рѣзницѣ, а христіанамъ—трефную—на базарѣ; христіанамъ же господамъ сами доставляютъ на домъ. Это—потому, что, вслѣдствіе существующихъ у евреевъ множества религіозныхъ предписаній насчетъ кошерной говядины, большая часть зарѣзываемыхъ скотинъ (до 70—80-ти %) поступаетъ въ трефъ, почему конкурренція въ сбытѣ трефной говядины—сильна и заставляетъ промышленниковъ особенно при этомъ стараться.

Еврейскіе же покупатели кошера должны приходить или посылать въ рѣзницу, и привилегія богатыхъ и вліятельныхъ еврейскимъ домовъ заключается развѣ въ томъ, что ихъ прислугу не заставляютъ долго ждать. Рѣзники должны знать и умѣть освободить кошерное мясо отъ нѣкоторыхъ запрещенныхъ жилъ, пленъ и частей. И хотя въ этомъ религіозномъ отношеніи рѣзники пользуются довѣріемъ общества, но вообще они не отличаются нравственностію; они грубы въ обращеніи съ посѣтителями и не всегда

Digitized by Google

добросовѣстны въ отпускѣ говядины. Въ большихъ городахъ этотъ промыселъ ведется въ большихъ размѣрахъ состоятельными и, вмѣстѣ съ тѣмъ, часто добросовѣстными людьми, закупающими скотъ большими партіями, и хотя часто они сами наблюдаютъ за продажею, но работы производятся наемными рабочими-евреями, а частью и христіанами.

Извощики и *фурманы* („баалъ-аголы"). Извощиковъ изъ евреевъ можно только видѣть въ большихъ городахъ Волынской и Подольской губ. и въ Бердичевѣ. Эти извощики занимаются только перевозкою на собственныхъ своихъ двухъ-трехъ „биндюгахъ„ (такъ называемыхъ „бухтахъ") различныхъ товаровъ въ отдаленные пункты. Въ остальныхъ мѣстностяхъ юго-западныхъ и южныхъ губерній такихъ извощиковъ между евреями нѣтъ. Фурманы, называемые по-еврейски „баалъ-аголи", занимаются перевозкою пассажировъ и только въ рѣдкихъ случаяхъ, гдѣ предлагаются особенно выгодныя цѣны, они перевозятъ и товары. „Баалъ-аголы" принадлежатъ по состоянію большею частью къ бѣдному классу, а по нравственности—къ низшему классу. Хотя между ними нѣтъ занимающихся конокрадствомъ, но нѣкоторые „баалъ-аголы" имѣютъ знакомство и поддерживаютъ оное съ конокрадами, для предохраненія себя отъ „шкоды". Обыкновенно раскаивающійся конокрадъ поступаетъ въ „баалъ-аголы." Не смотря на это, „баалъ-аголы" вообще добросовѣстно обращаются съ своими пассажирами и ихъ пожитками, предохраняя ихъ отъ потери, и если они неаккуратны и несправедливы, то только относительно договора съ пассажирами. Если случится пассажиръ на выгоднѣйшихъ условіяхъ, то „баалъ-агола" не посовѣстится оставить того, съ которымъ уже договорился. Впрочемъ, справедливость требуетъ сказать, что есть не мало честныхъ и добросовѣстныхъ „баалъ-аголъ" во всѣхъ отношеніяхъ.

Главныя ремесла, распространенныя между евреями, суть: портняжество, мужское и дамское, сапожничество и шапочное ремесло; это послѣднее имѣетъ болѣе промышленный характеръ. Общественное мнѣніе евреевъ что-то не расположено къ этимъ ремесламъ, считая занимающихся ими членовъ общества низшей нравственности противъ другихъ. Занимающіеся названными ремеслами евреи, особенно двумя первыми, дѣйствительно отличаются отъ прочихъ евреевъ религіознымъ индеферентизмомъ и, вообще, несвойственною старосвѣтскимъ евреямъ живостію и веселостію нрава. Сравнивая почетное положеніе и значеніе ремеслъ у евреевъ во время составленія талмуда съ тою незавидною ролью, какую они играли до послѣдняго времени, представляется разительный контрастъ. Талмудъ, этотъ главнѣйшій и авторитетнѣйшій учитель и наставникъ еврейской національности въ былое и большею частью и въ настоящее время, цѣнитъ ремесло, какого бы рода ни было, почти выше всякой другой отрасли человѣческой практической дѣятельности, за

Digitized by Google

исключеніемъ одного только земледѣлія. Даровитѣйшіе и набожнѣйшіе талмудисты питались отъ занятій ремеслами, каковы кузнечное, сапожное, портняжеское и т. п. Между тѣмъ, въ средніе и новые вѣка занятіе ремеслами становится въ глазахъ евреевъ чѣмъ-то унизительнымъ, и въ соціальномъ отношеніи ремесленники считаются самымъ низшимъ классомъ. Изслѣдованіе причинъ этого явленія принадлежитъ исторической наукѣ. Держась области этнографіи, я буду говорить только о настоящемъ. Еврей, не занимаясь самъ ремесломъ, пока имѣетъ какія нибудь средства, держитъ своего сына въ школѣ, гдѣ онъ изучаетъ библію, а главное талмудъ. Если же нужда и неблистательныя способности сына заставляютъ еврея заранѣе позаботиться о приготовленіи своего чада къ свѣтскому и практическому поприщу, онъ пріучаетъ его къ занятію—„гандлемъ“ на ярмаркахъ и помогать отцу при разъѣздахъ, покункѣ и продажѣ товаровъ. Если же еврейскій отецъ до такой степени бѣденъ, что ему трудно даже содержать свою, часто немалочисленную, семью, онъ рѣшается отдать своего 13—14-ти лѣтняго сына въ услуженіе у болѣе или менѣе богатаго лавочника („клейтъ-кишуресъ“); но весьма рѣдко еврейскій отецъ рѣшится отдать любимаго сына къ портному, сапожнику или шапочнику. „Ни я, ни мой отецъ не были портными (или сапожниками и т. под.), такъ чтобы я сдѣлалъ сына портнымъ?!“ обыкновенно говоритъ еврейскій отецъ. И такъ, въ обученіе названнымъ ремесламъ поступаютъ большею частью круглые сироты или имѣющіе крайне бѣдныхъ и принадлежащихъ къ самому низшему, или нищенскому классу родителей. Въ домѣ мастера-хозяина бѣдняжка мальчикъ-ученикъ (lern-jung) два-три года переноситъ суровое, капризное, а часто и жестокое обращеніе какъ самого хозяина (baal-habus) такъ и его сварливой хозяйки (baal-haboste). Въ теченіи этого періода мальчикъ даже рѣдко занимается работою. Его заставляютъ помогать хозяйкѣ въ хозяйствѣ, посылаютъ за разными покупками, нагрѣвать желѣзныя гладила, а малѣйшая неисправность влечетъ за собою болѣе или менѣе строгое тѣлесное наказаніе. Только послѣ двухъ-трехлѣтняго мученія такимъ образомъ въ домѣ одного, двухъ-трехъ хозяевъ бѣдный мальчикъ наконецъ удостоивается чести садиться за столъ въ ряду съ подмастерьями и исполнять какую нибудь работу. Онъ уже называется не „лернъ-ингелъ“ а подмастерье (poel) и начинаетъ получать жалованье сначала по 12—15 руб. въ годъ, а потомъ уже по 30—40; когда же хорошо изучитъ ремесло, то начинаетъ получать по 100, а искусные ремесленники-подмастерья и до 200 руб. въ годъ. Самостоятельной мастерской онъ не учреждаетъ, пока не женится. Изъ сказаннаго видно, что, для основательнаго изученія ремесла, особенно портняжескаго, для человѣка среднихъ способностей, нуженъ 8-ми, 10-ти лѣтній періодъ

Digitized by Google

времени, а вступивъ въ обученіе на 11-мъ, 13-мъ году жизни, еврейскій портной кончаетъ курсъ своей науки на 20—24-мъ году жизни. Хотя значительная часть подмастерьевъ вступаетъ въ бракъ и до полнаго изученія ремесла, а также значительная часть кончаетъ изученіе до 20-ти лѣтняго возраста, но вообще, и въ прежнее и въ настоящее время, ни въ какомъ другомъ сословіи не встрѣчается столько взрослыхъ съ пробивающейся бородою холостыхъ парней, какъ въ ремесленномъ. Это одно обстоятельство уже можетъ объяснить вкоренившуюся въ народѣ антипатію и недовѣріе къ ремесленному классу. Къ тому же, проводя молодые годы въ чужомъ домѣ, въ отсутствіи родительскаго надзора и попеченія о нравственности, а также занимаясь постоянно за рабочимъ столомъ хозяина и посѣщая синагогу или школу разъ въ недѣлю, только по субботамъ,—еврейскій ремесленникъ хотя и не развращается (развратъ неизвѣстенъ и въ этой еврейской области), но все-таки дѣлается равнодушнымъ къ нѣкоторымъ религіознымъ обрядностямъ. И вообще жизнь и манеры ремесленника не носятъ на себѣ національно-религіознаго отпечатка, который такъ замѣтенъ у другихъ евреевъ стараго направленія.

Въ болѣе или менѣе значительномъ населеніи еврейскіе ремесленники имѣютъ свою особую молитвенную школу, называемую по большинству посѣтителей портняжеской школою (das schneidersche Schilchen) хотя туда ходятъ и шапочники и сапожники, а иногда и другіе ремесленники, потому что большая часть еврейскихъ ремесленниковъ—портные. Въ большихъ городахъ (какъ Бердичевъ, Умань и т. под.) и другіе ремесленники имѣютъ школы; такъ, тамъ можно найти и школу сапожниковъ, шапочниковъ, школу бондарей и т. д. На Литвѣ и вообще, гдѣ еврейская духовная интеллигенція болѣе развита, въ субботніе дни ремесленники, болѣе пожилые и степенные, собираются днемъ въ свои школы, гдѣ ученый „магидъ“ читаетъ нравственно-религіозныя рѣчи или читаетъ и объясняетъ имъ какую нибудь занимательную книгу религіознаго содержанія. Возвращусь къ практической и бытовой сторонѣ предмета.

Портные вообще содержатъ мастерскія, въ которыхъ работаютъ отъ 2-хъ до 5-ти подмастерьевъ, въ томъ числѣ одинъ или два ученика. Вообще подмастерья работаютъ на жалованьи (см. выше), но бываютъ и такіе, которые работаютъ по-штучно. Портные работаютъ только по заказу изъ матеріи заказавшаго. Остающіеся отъ платья куски (jiter) обыкновенно присваиваютъ себѣ; но бываютъ и добросовѣстные, которые возвращаютъ хозяину всѣ такіе остатки. Промышленниковъ-портныхъ, содержащихъ мастерскія и работающихъ по заказу изъ собственной матеріи — очень мало. Есть, однако, портные „тандейтники“, которые изготовляютъ не-

Digitized by Google

дорогія платья безъ заказу и продаютъ готовыми. Содержатели большихъ портняжескихъ мастерскихъ, гдѣ изготовляютъ изъ собственной матеріи дорогія мужскія и дамскія платья для продажи въ магазинахъ, встрѣчаются только въ большихъ городахъ. Впрочемъ, эта промышленность принадлежитъ уже къ фабричной. Портные бываютъ мужскіе, дамскіе и такъ называемые еврейскіе портные. Первыхъ двухъ категорій портные готовятъ платье для господъ и зажиточнаго класса евреевъ. Эти портные уже отчасти слѣдятъ, особенно въ послѣднее время, за модою и между ними бываютъ очень искусные ремесленники. Портные же послѣдней категоріи шьютъ платье для старосвѣтскихъ евреевъ; одинъ и тотъ же портной шьетъ и мужское и дамское платье, и ихъ работа рѣдко отличается изящностію и правильностію выкройки. Работаютъ, большею частью, сами подмастерья, хозяинъ только кроитъ, и если нужно выполнить заказъ къ сроку, то и онъ садится за работу; но больше онъ занятъ пріисканіемъ заказовъ и отнесеніемъ работы на дома. Небогатымъ, а иногда и богатымъ заказчикамъ-евреямъ работа отсылается однимъ изъ старшихъ подмастерьевъ, который получаетъ при этомъ на водку. Работою занимаются по цѣлымъ днямъ (зимою—и по ночамъ), а если нужно, то работающіе на жалованьи подмастерья просиживаютъ по требованію хозяина и по цѣлымъ ночамъ. Свободными отъ работы бываютъ только по субботамъ и праздничнымъ днямъ, когда они гуляютъ или вѣрнѣе прохаживаются по улицамъ. Попойки и т. под. развлеченій никогда не устраивается.

Сапожниковъ между евреями гораздо менѣе, чѣмъ портныхъ. У нихъ бываютъ много учениковъ и подмастерьевъ изъ крестьянъ. Работаютъ большею частью изъ собственнаго товара, но по заказу. Собственно сапожниковъ больше, чѣмъ дамскихъ башмачниковъ.

Шапочниковъ больше, чѣмъ сапожниковъ, но тоже меньше, чѣмъ портныхъ. Какъ сказано выше, это ремесло имѣетъ больше промышленный характеръ. Зимнія и лѣтнія шапки изготовляются изъ собственнаго товара и продаются преимущественно на ярмаркахъ, а въ большихъ селеніяхъ — въ лавкахъ, гдѣ лѣтомъ и работаютъ.

Шапочникъ долженъ, кромѣ ремесла, „умѣть продать шапку“, особенно этою послѣднею способностью отличаются шапочники, изготовляющіе исключительно крестьянскія *смушковыя* шапки. Тутъ нужно умѣть и показать шапку съ хорошей стороны, и какъ поторговаться съ крестьяниномъ. Эти шапочники торгуютъ и простыми крестьянскими полушубками и кожухами.

Такіе шапочники посѣщаютъ всѣ окрестныя ярмарки. Для пріобрѣтенія нужныхъ для веденія своего промысла денегъ прибѣгаютъ къ „процентникамъ“, а гдѣ есть оптовые торговцы овечьихъ шкуръ (бессарабскихъ или рѣшетиловскихъ крымскихъ), то шапочники берутъ по 2—3 десятка въ кредитъ.

Digitized by Google

Встрѣчаются, хотя и рѣдко, зажиточные шапочники, которые сами привозятъ овечьи шкуры (въ здѣшней мѣстности только бессарабскія изъ балтской ярмарки) и изготовляютъ шапки для продажи въ своихъ же мастерскихъ.

Кромѣ описанныхъ главныхъ трехъ ремеслъ, между евреями есть и кузнецы, котляры, мѣдники, слесари, шорники, позументщики, ткачи, бондари, столяры, стекольщики, плотники и каменьщики. Каменьщики и печники весьма рѣдки.

Часовое и золотыхъ дѣлъ мастерства, а также и бриллiантовое пользуются большимъ, противъ всѣхъ другихъ ремеслъ, почетомъ, и занятіе ими не считается унизительнымъ; тоже слѣдуетъ сказать о рѣзчикахъ печатей.

Музыкальное искусство хотя само по себѣ любимо евреями, но музыканты, особенно молодые, не пользуются уваженіемъ общества: на нихъ смотрятъ какъ на легкомысленныхъ людей, не отличающихся нравственностію и религіозностію. Но изъ старыхъ музыкантовъ евреевъ, содержащихъ „компанiи,“ бываютъ люди степенные и пользующіеся уваженіемъ общества. Главный источникъ дохода еврейскихъ музыкантовъ составляютъ еврейскія сватьбы, которыя во всѣхъ класахъ не обходятся безъ музыки. „Компанія“ или получаетъ жалованье у хозяина, или же получаетъ извѣстный процентъ отъ дохода.

Частная служба.—Она раздѣляется на два разряда. Къ первому относятся управляющіе и повѣренные по откупамъ, подрядамъ, фабрикамъ или оптовой торговлѣ. Эти люди отличаются обыкновенно честностью своихъ поступковъ, по отношенію къ хозяину.

Ко второму принадлежатъ прикащики при подрядныхъ и оптовыхъ торговыхъ дѣлахъ, а также въ лавкахъ.

Объ управляющихъ и первостатейныхъ повѣренныхъ мы считаемъ лишнимъ говорить, такъ какъ эта отрасль практической дѣятельности принадлежитъ той сферѣ, гдѣ различіе между еврейскимъ и остальнымъ міромъ совсѣмъ сглаживается, а въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ вовсе не существуетъ и потому не представляетъ ничего особеннаго для этнографіи евреевъ. Мы будемъ говорить о второстепенныхъ прикащикахъ, служащихъ при арендахъ, подрядахъ и посредственныхъ оптовыхъ лавкахъ, а также о прикащикахъ значительныхъ лавокъ, продающихъ въ-раздробь.

Прикащиками при посредственно-обширныхъ торговыхъ дѣлахъ, подрядахъ, арендахъ и т. д. бываютъ или молодые люди, нѣсколько уже ознакомившіеся съ торговыми пріемами того или другого рода, кто—хлѣбною торговлею, кто—винною; они исправляютъ разныя порученія по отправкѣ, сдачѣ и пріемкѣ товаровъ и продуктовъ, умѣютъ записывать по-еврейски разныя замѣтки, по которымъ они даютъ хозяину отчетъ въ своихъ дѣй-

Digitized by Google

ствіяхъ; или же пожилые люди, потерпѣвшіе неудачу въ своихъ торговыхъ операціяхъ, поступающіе вслѣдствіе этого на службу. Изъ этой послѣдней категоріи, люди извѣстные своею честностью поступаютъ въ кассиры и вообще исполняютъ такія порученія, при которыхъ требуется полное довѣріе къ служащему. Такой повѣренный называется „reemon“.

Жалованье такимъ прикащикамъ назначается весьма ограниченное, рѣдко болѣе 5-ти руб. въ недѣлю; но получаютъ и по 3—4, а менѣе способные, по большей части и по 2 руб., не смотря на то, что почти всѣ прикащики этого рода имѣютъ семейства.

Въ большей части случаевъ еврейскіе прикащики не имѣютъ одного постояннаго занятія. Одинъ и тотъ же прикащикъ то нанимаетъ подводы для отправокъ, то принимаетъ товаръ, то (если онъ способенъ) исправляетъ порученіе по присутственнымъ мѣстамъ и т. д. Однимъ словомъ, какъ мѣтко выразился одинъ еврейскій писатель: „онъ служитъ шахматною пѣшкою, переставляемою хозяиномъ туда, куда ему заблагоразсудится.“

Еврейскіе прикащики хотя вообще честно и добросовѣстно исполняютъ возлагаемыя на нихъ порученія, но иногда не безъ того, чтобы тотъ или другой прикащикъ не злоупотребилъ довѣріемъ хозяина болѣе или менѣе безсовѣстнымъ образомъ. Кассиры и довѣренные, служащіе при значительныхъ арендахъ, посессіяхъ и т. д., гдѣ требуется вести отчетность, иногда совсѣмъ не знаютъ, или очень мало знаютъ русскій языкъ. Отчетность ведется большей частью на еврейскомъ языкѣ, по весьма удобной, цѣлесообразной въ данномъ предпріятіи, системѣ. Лавочные прикащики, или такъ называемые мишуресы, пробывъ нѣсколько лѣтъ въ лавкѣ, пріобрѣтаютъ подробное знаніе своего дѣла, умѣнье различать качество товаровъ и обращаться съ покупателями. Всѣ они почти умѣютъ писать и считать, а большая часть ихъ знаетъ и русское письмо. Этимъ отличаются, такъ сказать, хозяйскія дѣти, учившіяся писать у еврейскаго писаря или посѣщавшія казенное, перворазрядное училище. Лавочные мишуресы пока состоятъ въ этой службѣ, особенно до женитьбы, не пользуются такимъ уваженіемъ, какъ другіе прикащики. Со словомъ „клейтъ-мишуресъ“ соединено понятіе о человѣкѣ вѣтренномъ и малорелигіозномъ. Но часто „клейтъ-мишуресы“ послѣ женитьбы остепеняются, заводятъ собственныя лавочки или лавки и, вступивъ на это самостоятельное поприще, пріобрѣтаютъ болѣе уважаемое положеніе въ обществѣ.

Къ частной службѣ можно также причислить коммиссіонеровъ и факторовъ еврейскихъ, исполняющихъ различныя порученія.

Коммиссіонерами у евреевъ называются только тѣ лица, которыя живутъ въ портовыхъ городахъ или другихъ значительныхъ пунктахъ и про-

Digitized by Google

дають посылаемые къ нимъ товары или закупаютъ и отправляютъ своимъ закащикамъ. Большая часть такихъ коммиссіонеровъ не живетъ постоянно въ тѣхъ торговыхъ пунктахъ, гдѣ они отправляютъ свое дѣло, а выѣзжаютъ туда на извѣстное время года, когда бываютъ значительные привозы или отправки. Порученія они получаютъ отъ знакомыхъ имъ торговыхъ лицъ, знающихъ ихъ честность и добросовѣстность. Но есть много и постоянно живущихъ на мѣстѣ отправленія своего занятія.

Состоятельные изъ этихъ послѣднихъ выдаютъ часто своимъ небогатымъ, даже ненадежнымъ, закащикамъ авансы, получая особенные проценты. *Факторъ*—названіе, имѣющее въ латинскомъ языкѣ почетное значеніе, у евреевъ считается презрительнымъ потому, что факторствомъ занимаются обыкновенно люди, непривыкшіе къ труду, сомнительной честности, берущіе на себя всевозможныя порученія, какъ-бы цѣль ихъ гнусна ни была, ради денегъ готовы на всякую низость и подлость. Факторы есть двухъ родовъ и нѣсколькихъ оттѣнковъ:

a) Факторы въ значительной оптовой торговлѣ и при большихъ торговыхъ единовременныхъ операціяхъ. Такіе факторы встрѣчаются большею частью въ большихъ торговыхъ городахъ. Они имѣютъ знакомство съ однимъ или нѣсколькими торговыми домами и служатъ посредниками при каждой торговой сдѣлкѣ, заключаемой торговымъ домомъ съ мелкимъ продавцемъ или покупателемъ и получаютъ съ обѣихъ сторонъ по извѣстному проценту съ суммы сдѣлки. Безъ такихъ факторовъ не обходится ни одинъ торговый домъ и они, т. е. факторы, очень полезны своею дѣятельностію. Они всегда знаютъ состояніе цѣнъ на извѣстные предметы торговли того мѣста, постоянно слѣдятъ за тѣмъ, не имѣетъ ли какой мелкій продавецъ что продать, кому нужно что купить, сводятъ покупателей и продавцевъ, улаживаютъ между ними договоръ, чѣмъ часто оказываютъ немаловажную услугу какъ той, такъ и другой сторонѣ.

Такая факторская дѣятельность имѣетъ большое примѣненіе въ большихъ торговыхъ городахъ и часто доставляетъ весьма хорошія средства. Въ Одессѣ можно встрѣтить богатыхъ факторовъ евреевъ. Подъ этотъ разрядъ могутъ подойти и факторы, служащіе посредниками между значительными торговыми домами при заключеніи единовременныхъ сдѣлокъ на большія суммы. Эти факторы отличаются отъ первыхъ тѣмъ, что должны выдумывать и составлять проекты, предлагать и доказывать, большею частью и безъ собственнаго убѣжденія, полезность предлагаемой сдѣлки.

b) Факторы въ розничной торговлѣ и незначительныхъ торговыхъ операціяхъ. Это факторство, главнымъ образомъ, заключается въ томъ, что факторъ сводитъ желающаго что нибудь продать съ желающимъ оное купить

Digitized by Google

и участвуетъ въ ихъ торгѣ, въ обусловленіи кондиціи и, по заключеніи сдѣлки, получаетъ съ обѣихъ сторонъ извѣстный процентъ. Очень часто, и даже въ большей части случаевъ, сдѣлка могла бы обойтись и безъ вмѣшательства фактора, такъ какъ заключающіе между собой условіе нерѣдко знакомы другъ другу и роль фактора состоитъ въ этомъ случаѣ только въ томъ, что, часто непрошенный, своимъ вмѣшательствомъ онъ предупредитъ ихъ встрѣчу и тѣмъ пріобрѣтаетъ право на требованіе куртажа. Иногда въ одно незначительное дѣло вмѣшивается нѣсколько факторовъ. Это явленіе встрѣчается особенно часто въ мѣстахъ сильно населенныхъ евреями, между которыми большая часть бѣдныхъ принимается за это занятіе и часто надоѣдаетъ даже своимъ непрошеннымъ посредничествомъ. Въ тѣхъ мѣстахъ существуетъ довольно характеристическая поговорка: если факторъ прибылъ къ моменту рукобитія и, не зная въ чемъ заключается договоръ, произнесъ „дай Богъ, въ часъ добрый“, онъ уже требуетъ куртажа. Въ значительной части случаевъ факторъ получаетъ вознагражденіе и за то, чтобы не портить дѣла.

Роль подобнаго факторства избираютъ большею частью евреи, живущіе въ селахъ около помѣщиковъ. Предложилъ ли онъ купцу пшеницу или рожь своего пана, или купецъ самъ пріѣхалъ и купилъ, факторъ пана все-таки получаетъ факторство (mäklerei) въ первомъ случаѣ, конечно, больше, а во второмъ меньше. Конечно, нельзя отрицать нѣкоторую часть пользы, приносимой и этого рода факторствомъ, но это относится только къ мѣстамъ, малонаселеннымъ евреями; въ противномъ же случаѣ, большинство людей, остающихся безъ занятій и изъ лѣни принимающихся за факторство, наноситъ сущій вредъ странѣ.

Есть факторы по найму подводъ, дѣятельность которыхъ болѣе полезна. Они знакомы со всѣми крестьянскими чумаками въ окрестности, большею частью пользуются уваженіемъ чумаковъ, честно исполняютъ свое дѣло и получаютъ въ вознагражденіе съ пуда по $^1/_2$ или по 1 коп., или съ подводы, обыкновенно— „пудовые.“

Низшій разрядъ факторовъ этой второй категоріи составляютъ факторы при лавкахъ въ большихъ городахъ и мѣстечкахъ, осаждающіе гостинницы и постоялые дворы и надоѣдающіе проѣзжающимъ своими предложеніями разныхъ товаровъ. По требованію „пана“ или барина, приносятъ ему требуемую вещь изъ знакомой имъ лавки и, по продажѣ таковой, получаютъ отъ лавочника извѣстный процентъ или выторгованный излишекъ противъ назначенной лавочникомъ цѣны. Хотя и между этими факторами бываютъ люди честные, но вообще они не отличаются добросовѣстностью.

Ниже ихъ стоятъ факторы подводъ для пассажировъ и факторы соб-

Digitized by Google

ственно постоялыхъ дворовъ, трактировъ и гостинницъ, называемые также „мишурисами“. Вообще, это—люди праздные и весьма низкой нравственности: они не только исполняютъ, по требованію своихъ минутныхъ господъ, разныя низости, но сами напрашиваются на исполненіе ихъ.

Главная доходная статья этихъ „мишурисовъ“—сводничество, причемъ они безсовѣстно эксплуатируютъ проститутокъ. Эти мишурисы, прислуживая на постоялыхъ дворахъ, не только не получаютъ жалованья, но на большихъ дворахъ даже сами платятъ хозяевамъ за право быть мишурисомъ, и отъ себя уже держатъ помощниковъ.

Главнымъ руководителемъ въ такихъ случахъ является, по большей части, не развращенность натуры, а страсть къ деньгамъ, для пріобрѣтенія которыхъ у нихъ цѣль оправдываетъ средства.

Для полноты замѣтокъ, считаемъ нужнымъ упомянуть объ особомъ факторствѣ—сватовствѣ („шадхонесъ“), которымъ занимаются у евреевъ ex professo. За ремесло это принимаются, по большей части, люди, потерпѣвшіе различныя неудачи, любящіе пожить на чужой счетъ и даже пользующіеся нѣкоторымъ уваженіемъ.

a) Обязанность каждаго свата состоитъ въ томъ, чтобы знать всѣхъ молодыхъ мужчинъ и дѣвицъ, лѣта которыхъ уже позволяютъ вступать въ бракъ, а также всѣхъ вдовъ и вдовцовъ извѣстнаго мѣстечка или города, для чего они и ведутъ полные списки всѣхъ такихъ лицъ; b) онъ долженъ знать способности юныхъ кандидатовъ; c) ихъ родословную съ подробнымъ исчисленіемъ множества раввиновъ, украшающихъ достопочтенную фамилію; d) состояніе и сколько дается приданаго за сыномъ или дочерью. Для достиженія своей цѣли, „шадханъ“ не пожалѣетъ краснаго словца: дѣвушки и мужчины изъ некрасивыхъ превращаются часто въ красивыхъ, изъ бѣдныхъ въ богатыхъ и проч. Каждый сватъ получаетъ какъ со стороны жениха, такъ и со стороны невѣсты требуемое вознагражденіе,—въ противномъ случаѣ, онъ поднимаетъ цѣлую бурю и нерѣдко даже разстраиваетъ уже сговорившуюся пару.

Рабочіе. — Къ разряду рабочихъ между евреями можно отнести работающихъ на фабрикахъ и вообще домашнюю прислугу.

У евреевъ существуетъ одно особенное фабричное производство, именно шерстяныя покрывала („талисъ“), носимыя евреями во время утренней молитвы, которыя должны заготовляться исключительно на еврейскихъ фабрикахъ. Хасиды и вообще фанатики предпочитаютъ „талисы“, работаемые въ мѣстечкѣ Бершедѣ (Подольской губерніи) Дубровенскимъ (Оршанскаго уѣзда, Могилевской губерніи), которые разсылаются по всѣмъ губер-

Digitized by Google

ніямъ Россіи, такъ какъ эти послѣдніе, т. е. Дубровенскіе, изготовляются посредствомъ машинъ и фабрики и содержатся анти-хасидами, а Бершадскіе работаются человѣческими руками евреевъ и содержатели фабрики—хасиды. Дубровенскіе талисы продаются относительно-дешевле. Но собственно чернорабочихъ между евреями очень мало. Чернорабочими можно развѣ назвать носильщиковъ (есть также водовозы и сторожа), лопатниковъ, занимающихся въ большихъ складочныхъ мѣстахъ перекидываніемъ хлѣбнаго зерна, а также на станціяхъ желѣзной дороги при нагрузкѣ и выгрузкѣ товаровъ. Еврейскіе чернорабочіе получаютъ вообще высокую плату и отличаются рвеніемъ и понятливостью въ работѣ. Къ сожалѣнію, низшій и бѣдный классъ евреевъ предпочитаетъ нищенство черной работѣ, чему содѣйствуетъ отчасти неразборчивая благотворительность евреевъ, а отчасти и то, что еврейскіе чернорабочіе не находятъ занятій, гдѣ бы работали исключительно евреи; работать же и жить въ сообществѣ съ рабочими другихъ національностей и вѣроисповѣданій—они находятъ несогласнымъ съ религіозными предписаніями евреевъ и вообще вслѣдствіе различія въ наклонностяхъ и характерѣ.

Что касается занятій женщинъ у евреевъ, то между ними болѣе выдаются женщины средняго сословія, которыя усердно помогаютъ своимъ мужьямъ въ дѣлахъ торговли. Есть даже такія, которыя предоставляютъ мужу своему заниматься литературой и молитвой, а сами доставляютъ ему и семейству средства къ жизни, увѣренныя, что за это онѣ получатъ вознагражденіе въ жизни будущей.

Мы находимъ, что г. Берлинъ слишкомъ преувеличилъ, въ трудахъ своихъ, страсть женщинъ еврейскихъ къ нарядамъ. Дѣйствительно, еврейскія женщины, какъ и всѣ дщери Евы, не чужды страсти наряжаться, но эта страсть появляется больше у женъ богатыхъ, зажиточныхъ евреевъ, чѣмъ у женъ низшихъ и бѣдныхъ классовъ. Да и у богатыхъ, страсть къ нарядамъ проявляется больше у тѣхъ, которыя сами не участвуютъ въ торговой дѣятельности мужа; но та женщина, которая раздѣляетъ съ мужемъ заботы о жизни и трудится наравнѣ съ нимъ, ужъ никакъ не имѣетъ цѣлью собственные наряды, и г. Берлинъ грѣшитъ противъ своихъ соплеменницъ, говоря, что онѣ тратятъ добываемыя ими въ потѣ лица деньги на улучшеніе наряда.

Еврейки почти никогда сами не шьютъ себѣ платья: для этого есть женскіе портные.

Еврейка, кромѣ стряпни и торговли, ничѣмъ не занимается.

Огородничества у евреевъ нѣтъ. Мыть бѣлье, носить воду, смазывать хату и т. п. должна наймычка-христіанка. Вообще, у евреевъ обоего пола есть отвращеніе къ физическому труду. Они считаютъ, что это—дѣло мужика,

Digitized by Google

котораго можно нанять за деньги, а онъ, еврей, какъ болѣе умный, сумѣетъ взять средства инымъ путемъ.

Общественное управленіе евреевъ.

Управленіе еврейскихъ обществъ настоящаго времени подчинено въ гражданскомъ отношеніи думамъ, магистратамъ и ратушамъ, такъ какъ евреи имѣютъ право вступать въ городскую службу, быть ратманами, гласными и помощниками. Вмѣсто же прежнихъ кагаловъ оставлены только должности сборщиковъ податей и сдатчиковъ по рекрутскимъ повинностямъ. Въ духовномъ отношеніи управленіе еврейскихъ обществъ настоящаго времени ввѣрено утвержденнымъ правительствомъ раввинамъ и раввинскимъ коммиссіямъ. Обязанности раввиновъ заключаются, главнымъ образомъ, въ томъ, чтобы *совершали исключительно по всему своему вѣдомству обряды бракосочетанія, расторженія браковъ, обрѣзанія и нареченія имени младенцамъ*, для чего обязаны они вести метрическія книги и представлять ихъ куда слѣдуетъ, по указанію закона о состояніяхъ. Кромѣ этого, раввины обязаны слѣдить за правильнымъ исполненіемъ обрядовъ вѣры и нравственно побуждать евреевъ къ исполненію общихъ государственныхъ законовъ, уваженію и повиновенію установленнымъ властямъ и разрѣшать недоразумѣнія, возникающія по обрядамъ вѣры.

На обязанностяхъ раввинской коммиссіи лежитъ разбирательство жалобъ, возникающихъ вслѣдствіе неосновательныхъ дѣйствій мѣстныхъ раввиновъ и рѣшеніе тѣхъ вопросовъ по обрядамъ вѣры и дѣламъ о расторженіи браковъ, въ которыхъ, вслѣдствіе неясности закона, мѣстные раввины встрѣтятъ затрудненіе. Но раввинская коммиссія,—какъ говоритъ г. Врафманъ въ своей „Книгѣ Кагала“,—за все время своего существованія, на самомъ дѣлѣ не была исполнительницею своего прямого назначенія. Всѣ представленныя ею метрическія книги имѣютъ въ своемъ содержаніи большею частью вымыслы, составленные раввинами для проформы, въ силу необходимости представлять ежегодно отчетъ о своей дѣятельности: ни одинъ изъ нихъ не составилъ ни одной разводной, не совершилъ ни разу обрѣзанія. Что же касается возложенной на него обязанности—рѣшать недоумѣнія евреевъ по обрядамъ вѣры,—то такого рѣшенія, какъ оказалось, ни кому не понадобилось, а совершеніе обрядовъ, за нѣкоторыми исключеніями, составляетъ постоянное достояніе каждаго еврея.

Общественная и частная жизнь этого народа не могла и не удовлетворялась предложеннымъ ей правительствомъ законами общественнаго упра-

Digitized by Google

вленія. Она отчасти игнорировала, отчасти обходила ихъ и шла по тому направленію, которому слѣдуетъ уже нѣсколько вѣковъ, — направленію, обусловливаемому національными особенностями, религіозными вѣрованіями и надеждами этого народа, и руководствовалась указаніями и управленіемъ до нынѣ существующаго, хотя официально упраздненнаго правительствомъ, кагала.

Если обратимъ вниманіе на то обстоятельство, что со времени Альмутаваккила (849—856), третьяго потомка Альманзура, послѣ того какъ центральная власть еврейской организаціи, такъ свободно развивавшаяся подъ сѣнью полумѣсяца, должна была понизить свое существованіе, и когда до того еще талмудъ, хранившійся до V вѣка какъ устное преданіе въ памяти ученыхъ, перешелъ въ фоліанты, и потомъ, вслѣдствіе притѣсненій, евреи подвергались отъ сасанидскихъ князей, свободно подвизался на практической почвѣ, какъ народный духовно-гражданскій статутъ евреевъ, — вышесказанной центральной власти являются представителями общественнаго управленія мѣстныя коммиссіи и „бетъ-дины“. Въ нихъ правительство устанавливаютъ учрежденія для взысканія съ евреевъ податей и рѣшенія религіозныхъ вопросовъ. И вотъ эти учрежденія, руководствуясь въ своихъ дѣйствіяхъ талмудомъ и различными постановленіями своихъ предшественниковъ, накопленными временемъ и получившими характеръ обычая, — переживаютъ болѣе 1000 лѣтъ и сохраняются до настоящаго времени съ незначительною только перемѣною въ наружной формѣ. Если обратимъ вниманіе на обстоятельство такой живучести этого учрежденія, — придемъ къ тому заключенію, что кагалъ всегда находился въ состояніи полнаго естественнаго соотношенія съ народною жизнью, служилъ истиннымъ ея выраженіемъ, и что существованіе кагала еще надолго обезпечено тѣмъ значеніемъ, которое въ прежнее время имѣлъ онъ въ глазахъ каждаго еврея, и вліяніемъ, произведеннымъ имъ на общественную и частную жизнь этого народа впродолженіи нѣсколькихъ вѣковъ. До своего упраздненія, кагалъ въ Сѣверо-Западномъ краѣ представлялъ не только посредника между правительствомъ страны и еврейскимъ обществомъ, дѣятельность его не ограничивалась только опредѣленнымъ правительствомъ завѣдываніемъ гражданскими дѣлами по составленію народныхъ переписей, взысканію податей, отправленію прочихъ повинностей и отыскиванію источниковъ для означенныхъ расходовъ, — но, какъ говоритъ г. Брафманъ, кагалъ имѣетъ гораздо большую власть и значеніе и отправляетъ обязанность, можно сказать, опекуна надъ всѣми поступками и дѣйствіями каждаго еврея. Руководимый своею завѣтною цѣлью — обособлять и изолировать еврейское общество отъ всякихъ, хотя бы даже благотворныхъ, вліяній чуждыхъ ему правительства и среды, чтобы сохранить національность, религіозныя вѣрованія и надежды евреевъ до того

Digitized by Google

вождённаго часа, когда суждено будетъ этимъ надеждамъ осуществиться; заботясь о матеріальномъ благосостояніи какъ цѣлаго общества, такъ и каждаго отдѣльнаго члена его, — кагалъ изыскивалъ всевозможныя мѣры, не пренебрегалъ ни какими средствами для цѣлей, хотя бы для этого необходимо было, прибѣгнуть къ обоюдительствамъ мѣста и времени, толковать вкривь талмудъ и употреблять не въ силу опредѣленныхъ имъ обстоятельствъ, спрашивай для каждаго еврея „хаимъ“, который, гарантируя какое либо постановленіе кагала, придаетъ тому постановленію силу и неприкосновенность закона. Въ случаѣ же недѣйствительности и этой мѣры, кагалъ всегда находилъ возможность карать своихъ ослушниковъ посредствомъ мѣстной администраціи, указывая ей на нарушителей *своей* власти, какъ на людей, неисполняющихъ государственныхъ повинностей по прямому и вспомогательному сбору, распредѣленіе и взиманіе котораго за кагаломъ обезпечено правительствомъ.

Кагалъ пользовался, для усиленія своей власти всякимъ, даже мелочнымъ вмѣшательствомъ въ жизни каждаго еврея, кромѣ распредѣленія налоговъ и податей, производимыхъ „шамоимами“ (составителями раскладокъ), которые имѣли право надъ присягой декларировать каждаго о его состояніи и успѣхѣ торговли. Декларированіе должны были являться для такого объясненія разъ впродолженіе двухъ дней. Кагалъ, если такъ можно выразиться, пріучалъ и заставлялъ евреевъ эксплуатировать имущество и даже личность не-евреевъ, предавая для этой цѣли страшнымъ правомъ „хазака“ и „меропіе“.

Распредѣляя означенныя права между евреями и получая за это вознагражденіе, кагалъ гарантировалъ пользованіе этими правами всѣми зависящими отъ него мѣрами и устранялъ конкурренцію, могущую произойти между неприобрѣвшими право евреями относительно эксплуатаціи одного и того же имущества или лица. Вотъ что говоритъ объ этомъ г. Брафманъ: „кагалъ имѣетъ право разрѣшать кому либо заниматься какимъ нибудь дѣломъ въ тѣхъ, чтобы пріобрѣтающій это право не вредилъ *хазакамъ* и *меропіямъ* другихъ. Ремесленнику запрещено было заниматься какимъ либо посторонними дѣломъ у тѣхъ лицъ, которыя принадлежали его меропію“ („Книга Кагала“, стран. LXII).

Кромѣ этого, отъ усмотрѣнія кагала зависѣло допущеніе иногороднаго еврея селиться въ предѣлахъ подвѣдомственнаго ему района или открывать постоянную торговлю, или заниматься какимъ ремесломъ. Исключеніемъ изъ этого правила пользовались только „талмудъ-хахамъ“ (ученые талмудисты). Права, предоставленныя на этотъ предметъ евреямъ мѣстными властями, предъ властію кагала имѣли мало или совсѣмъ не имѣли значенія, ибо онъ всегда, если бы того потребовали обстоятельства, могъ быть находчивъ въ выборѣ

Digitized by Google

мѣропріятія, чтобы сдѣлать ихъ таковыми. Въ нихъ встрѣчалась необходимость развѣ только для формы. Далѣе кагалъ простираетъ свое вмѣшательство въ домашнюю жизнь каждаго еврея: опредѣляетъ количество и качество блюдъ и утверждаетъ или исправляетъ по своему усмотрѣнію списки приглашенныхъ гостей на домашній праздникъ какого либо еврея.

Предводители кагала и судьи „бетъ-дина" избираются ежегодно изъ вліятельнѣйшихъ евреевъ, предварительно возведенныхъ въ званіе „хаборы" или „морейна" и состоявшихъ членами „асифа" (общаго собранія).

Степени должностей кагала и „бетъ-дина" состояли въ слѣдующемъ порядкѣ: а) *кандидатъ*—въ предводители или представители города; б) *дагонъ*—судья какого нибудь братства или участвующій въ городскомъ судилищѣ—бетъ-динѣ; в) *габай*—судья большаго благотворительнаго сбора или бетъ-дина; г) *икуримъ*—коренные члены общества; д) *туге-кагалъ*—отборные члены общества и е) *рошъ-медина*—представители собранія всего края или кагальнаго управленія.

Въ званіе *хабора* возводитъ раввинъ вмѣстѣ съ старшиною кагала или предсѣдателемъ бетъ-дина.

Быть произведеннымъ въ званіе *морейне* можетъ только изучившій „Хошенъ-Гамишотъ" (полный сводъ талмудическихъ законовъ); а самое производство дѣлается раввиномъ въ совокупности съ четырьмя представителями города и тѣми предводителями, которые сами состоятъ уже въ семъ званіи. Въ производствѣ участвуютъ также два предсѣдателя бетъ-дина, собравшись въ домѣ раввина или въ кагальной избѣ; всѣ означенные рѣшаютъ дѣло большинствомъ голосовъ.

О порядкѣ при выборахъ членовъ кагала и бетъ-дина г. Брафманъ сообщаетъ слѣдующее.—„До наступленія мѣсяца Кислева (октября) назначается пять *бореримъ* (избирателей), которые назначаютъ *баале-таконе* (членовъ-составителей новыхъ правилъ) для предстоящихъ выборовъ. Баллотировка всегда приготовляется до пасхи и въ первый выпускной день сказаннаго праздника, сейчасъ послѣ утренней молитвы, при выходѣ изъ синагоги, предводители, составители правилъ, предсѣдатели общихъ собраній, раввинъ и общественный *соферъ* (письмоводитель) обязаны собраться въ кагальной избѣ. Тутъ пять повѣренныхъ или четыре *шамошимъ* (нотаріусы, служители кагала) посредствомъ баллотировки опредѣляютъ пять *бореримъ* (избирателей) во всѣ должности общественнаго управленія.

„По окончаніи этой баллотировки два „шамошимъ" отправляются приглашать избирателей въ кагальную избу. Подъ каноническимъ херемомъ, запрещено „шамошимъ" разсуждать съ кѣмъ либо изъ избирателей насчетъ выборовъ.

Digitized by Google

„Избиратели должны назначить: *4 рошим* (представителей кагала), *2 роше-медина* (представителей края), *4 тувим* (отборных членовъ общества), *3 шурим* (коренныхъ членовъ), *4 роэ хешбонетъ* (контролеровъ), 2 представителей общаго собранія: всего 19 человѣкъ. Сверхъ того, они назначаютъ *4 габоим* (старшинъ благотворительнаго сбора) и *12 даіонимъ* (судей бетъ-диновъ *)".

Что же касается до значенія раввина, какъ члена кагала, то далѣе преимущества, которое придается его голосу, при равномъ раздѣленіи ихъ во время рѣшенія какого либо вопроса большинствомъ голосовъ, его значеніе въ дѣлахъ не имѣетъ особеннаго перевѣса надъ другими членами.

Такую физіономію и такой характеръ дѣятельности имѣлъ кагалъ въ Сѣверо-Западномъ краѣ Россіи. Въ настоящее же время, послѣ упраздненія своего, кагалъ лишился, разумѣется, многихъ средствъ къ поддержанію и развитію своей власти; но тѣмъ не менѣе и до сихъ поръ продолжаетъ свою дѣятельность. Въ Юго-Западномъ краѣ кагалы настоящаго времени не имѣютъ такого мрачнаго характера. Заботясь о нравственномъ единеніи (въ смыслѣ Іудейства) еврейскихъ обществъ, о замѣщеніи необходимыхъ для обществъ должностныхъ лицъ, они изыскиваютъ и матеріальныя средства для покрытія расходовъ на вознагражденіе этихъ лицъ, а также предпринимаютъ мѣры къ предупрежденію между евреями крайнихъ безпорядковъ и разоренія.

Еврейскія братства.

I. Братство погребателей („хевра-кадиша" — святое братство). — Въ послѣднюю минуту своей жизни еврей не призываетъ раввина; онъ самъ про себя читаетъ исповѣдь („видуй"). На домашнихъ, знакомыхъ и сосѣдяхъ лежитъ священная обязанность исполненія приличныхъ данному обстоятельству религіозныхъ обрядовъ. Дѣло же погребенія исполняютъ члены братства „хевра-кадиша".

Существованіе такого братства у евреевъ восходитъ къ отдаленнѣйшимъ временамъ, и, судя по сохранившимся обычаямъ, свидѣтельствующимъ о прерогативѣ этого братства, оно въ прежнія времена занимало самое видное мѣсто между всѣми благотворительными учрежденіями, стояло во главѣ ихъ и завѣдывало ими. Въ настоящее же время, хотя прежнее вліятельное значеніе

*) О бетъ-динѣ говорится подробнѣе въ очеркѣ юридическихъ обычаевъ.

Digitized by Google

этого общества утрачено имъ, тѣмъ не менѣе вліяніе его, какъ благотворительнаго учрежденія, ощутительно въ жизни каждаго еврея. И такъ какъ необходимость существованія этого братства обусловливается обычаями народа, имѣющими значеніе и неприкосновенность закона, то поэтому братство погребателей существуетъ во всякомъ, даже малонаселенномъ, еврейскомъ обществѣ.

а) Общество погребателей состоитъ изъ почетныхъ членовъ онаго и „шамошимъ". При вступленіи своемъ въ братство, почетные члены его обязаны представлять денежный взносъ, единовременный или годичный, по опредѣленію старостъ („габоимъ"). Кромѣ этого, они обязаны устраивать или большой („с'уда гедола") для всѣхъ членовъ, или малый только для старшинъ („с'уда кетина"). „Шамошимъ", по прямому значенію этого слова и по исполняемымъ ими обязанностямъ—прислужники общества. На ихъ обязанности лежитъ приготовленіе умершихъ къ похоронамъ и исполненіе самаго процесса похоронъ. Кромѣ этого, они созываютъ членовъ братства на собраніе и считаются вообще подчиненными „габоимъ".

б) Въ завѣдываніи общества состоитъ кладбище, помѣщающееся гдѣ нибудь за городомъ. Смотря по средствамъ общества, оно бываетъ или окопано канавою или обведено прочною оградою, иногда каменною. При кладбищѣ бываетъ домъ, предназначенный для надсмотрщика („кабренъ"), обязанности котораго состоятъ въ соблюденіи чистоты и опрятности въ этомъ святомъ мѣстѣ и въ наблюденіи за цѣлостію надгробныхъ памятниковъ и досокъ („мацевосъ", мавзолеевъ). Въ вознагражденіе за исполненіе своихъ обязанностей, „кабренъ" получаетъ жалованье отъ членовъ общества и подарки отъ посѣтителей.

в) Ежегодно, наканунѣ „гошаны-раба", въ 7 день праздника скинопигіи, члены братства собираются въ школу или синагогу, съ цѣлью избранія старшинъ и другихъ должностныхъ лицъ братства. Изъ кружки („калера"), въ которую предварительно кладутся небольшіе куски бумаги съ написанными на нихъ именами всѣхъ присутствующихъ членовъ, вынимаютъ *пять*. И такимъ образомъ выбаллотированные *бореримъ*, (избиратели) сами уже избираютъ 3-хъ старшинъ („габоимъ"): *габай-ришонъ* (первый старшина), *габай шени* (2-й) и *габай шлиши* (3-й). Каждому „габою" назначается помощникъ-кандидатъ („бимкомъ"). Кромѣ старшинъ еще избираются *неемонъ* (повѣренный казначей), *роэ-хешбонъ* (контролеръ) и *палонтъ* (указывающій подобающее мѣсто покойнику на кладбищѣ). Хотя старшины управляютъ дѣлами братства поочередно, каждый помѣсячно, но должность перваго „габоя" считается самою почетнѣйшею, второго—ниже, а третьяго еще ниже.

По выбаллотированіи 5 „бореримъ", имена ихъ тотчасъ записываются въ

Digitized by Google

„пинкесъ“ (книга братства), а они уже заносятъ туда же имена вновь избранныхъ ими членовъ, и выбранныя лица извѣщаются объ этомъ чрезъ „шамена“ въ наступающій праздникъ „шмина-ацереть“.

Наканунѣ слѣдующаго дня праздника „симхасъ-торы“ почти всѣ члены братства собираются въ домѣ „габая-ришона“, который подчуетъ всѣ собравшихся закускою, и оно провожаетъ его въ синагогу. Въ первую наступающую субботу, какъ принято во многихъ мѣстахъ, устраивается еще „с'уда“. Пиръ этотъ дѣлается на счетъ братства, въ домѣ „габая-ришона“.

г) У „габая-ришона“ или у казначея хранится главная книга братства „пинкесъ“, въ которую вписаны имена всѣхъ бывшихъ его членовъ, старшинъ и прочихъ должностныхъ лицъ, сначала существованія общества, отмѣчены значительныя пожертвованія и замѣчательныя происшествія, заслуживающія особеннаго вниманія. Также изложены правила („таканоть“), когда либо оставленныя его членами (древность нѣкоторыхъ „пинкесовъ“ доходитъ до 2 вѣковъ). И хотя нѣкоторыя изъ правилъ, составленныхъ по духу прежняго времени, заключаютъ въ себѣ многое пригодное для руководства въ настоящее время, какъ наприм., размѣръ сбора за разрѣшеніе похоронъ мертваго и особенно изъ семействъ членовъ братства, но всѣ они не считаются обязательными, и габаи позволяютъ по произволу требовать громадныхъ сборовъ съ богатыхъ умершихъ — сборовъ, нерѣдко обременительныхъ и даже разорительныхъ для семейства покойника, не только непринадлежавшаго къ числу членовъ братства, но и принадлежавшаго къ нимъ. Вообще, точное исполненіе разъ постановленныхъ правилъ — рѣдкое явленіе въ еврейскихъ учрежденіяхъ. Однако, внесеніе въ „пинкесъ“ составляетъ лестный почетъ для каждаго еврея.

д) Къ источникамъ доходовъ братства относятся: а) вознагражденіе за назначеніе (даже какого бы то ни было) мѣста на кладбищѣ; а такъ какъ „габаи“ опредѣляютъ размѣры этой платы по произволу, то съ богатыхъ семействъ они не посовѣстятся потребовать сотни рублей, особенно если богатый умершій мало участвовалъ при жизни въ расходахъ общества съ благотворительною цѣлью; б) различныя благотворительныя пожертвованія и, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, доходъ отъ общественныхъ бань (особенно тѣхъ, въ которыхъ есть теплая купальня, предназначенная для исполненія обряда миква).

Предметы расходовъ: покупка земли подъ кладбище и огораживаніе его; мощеніе „кабрену“; траты на саваны и вообще на похороны умершихъ бѣдныхъ и, въ этомъ случаѣ, вознагражденіе „шамошимъ“. Общество также заботится объ устройствѣ и поддержкѣ школы, а иногда и содержитъ пріютъ для бѣдныхъ странниковъ („икдешъ“). Если же, въ минуту смерти неимущаго еврея,

Digitized by Google

въ кассѣ общества нѣтъ денегъ, то старшина обязанъ выдавать немедля, для необходимыхъ при погребеніи расходовъ, свои деньги, а принимающіе отъ него должность должны возвращать ихъ. Эти издержки выплачиваются кассою общества только тогда, когда, въ случаѣ смерти богатаго еврея, послѣдуетъ значительное вознагражденіе обществу за отводъ почетнаго мѣста на кладбищѣ, или же въ случаѣ поступленія значительнаго пожертвованія. Къ предметамъ расходовъ слѣдуетъ отнести также устройство годичнаго пира, о чемъ сказано выше. Ежегодно старшина отдаетъ отчетъ особо избираемымъ для этого счетщикамъ („рез-хешбомъ").

е) Разъ въ годъ, передъ праздникомъ Маккавеевъ, члены общества постятся цѣлый день, отправляя особенныя молитвы („селихосъ"), а вечеромъ въ домѣ старшины устроивается пиръ („с'уда"); тутъ богатѣйшіе обходятся съ бѣднѣйшими, какъ съ равными, какъ бы вознаграждая ихъ за тяжкіе труды цѣлаго года, но въ южныхъ и юго-западныхъ губерніяхъ этого обычая не соблюдается.

ж) Въ нѣкоторыхъ братствахъ погребателей имѣется особое отдѣленіе подъ названіемъ „хоролиносъ", обязанность котораго ходить по ночамъ при опасно больномъ, утѣшать его семейство и проч., но въ здѣшнихъ губерніяхъ такого постояннаго отдѣленія нѣтъ. Только во время эпидеміи устраиваются съ этою цѣлью временные комитеты.

II. Какъ означено г. Берлиномъ, въ его очеркѣ этнографіи еврейскаго населенія въ Россіи 1861 года, существуетъ „братство хлѣбъ бѣднымъ" („лехомъ эвіонимъ"), на обязанности старостъ котораго лежитъ раздача деньгами или наличнымъ хлѣбомъ бѣднымъ еврейскимъ семействамъ на субботу и дни праздниковъ. Доходы этого братства состоятъ изъ періодическихъ взносовъ его членовъ и другихъ пожертвованій деньгами и хлѣбомъ. Но, для снабженія мѣстныхъ бѣдныхъ хлѣбомъ и другими жизненными потребностями, какъ-то топливомъ и проч., въ юго-западныхъ губерніяхъ не учреждается особыхъ братствъ. Это составляетъ обязанность всего общества, и оно имѣетъ для этой цѣли такъ называемая „кицва" (опредѣленная милостыня), въ которой участвуютъ всѣ состоятельные жители. „Кицвою" завѣдуетъ раввинъ и другія извѣстныя своею добросовѣстностію свѣтскія лица безвозмездно. Въ началѣ года составляется подписка, по которой каждый состоятельный еврей обязуется, по своему собственному опредѣленію внести въ пользу „кицвы" извѣстную сумму. Въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ нѣтъ правильной „кицвы", такъ называемая пара (по еврейски — „нурелъ"), т. е. два человѣка изъ набожныхъ „бесъ-гамедрашниковъ" обходятъ каждую пятницу всѣ дома сколько нибудь состоятельныхъ евреевъ и собираютъ добровольныя пожертвованія, которыя и раздаютъ бѣднымъ. Такими парами ходятъ по пятницамъ также и набож-

Digitized by Google

ныя женщины-старухи и собираютъ булки, которыя роздаютъ бѣднымъ на шабашъ. Они собираютъ также и деньги для покупки неимущимъ „куша“ на шабашъ. Также устраиваютъ особыя временныя учрежденія „моссъ-хетимъ“, т. е. деньги на пятницу, или „хетимъ-анеимъ“, т. е. „пшеницу для бѣдныхъ“, которыя собираются передъ праздникомъ пасхи и выдаются бѣднымъ для приготовленія опрѣсноковъ. Другой же дешевый ржаной хлѣбъ евреямъ употреблять воспрещается въ теченіи 8 дней праздника.

III. Братство „бикуръ-холимъ“, т. е. посѣщенія больныхъ, существуетъ тоже почти въ каждомъ еврейскомъ обществѣ. Это братство имѣетъ годичное засѣданіе, на которомъ избирается такой же комплектъ старшинъ и другихъ должностныхъ лицъ и по тому же порядку какъ и у „хевра кадиша“. Цѣль, главнымъ образомъ, — въ оказаніи всякой помощи больнымъ, неимущимъ евреямъ: содѣйствіемъ врача, отпускомъ медикаментовъ, улучшеніемъ пищи, а иногда и доставленіемъ средствъ семейству больнаго, если оно впадаетъ въ крайнюю нищету вслѣдствіе болѣзни главнаго своего члена. Въ богатыхъ и болѣе населенныхъ обществахъ, подъ вѣдомствомъ этого братства состоятъ особыя, даже правильно организованныя, больницы, съ докторомъ и аптекою. Источники доходовъ братства состоятъ изъ постоянныхъ годичныхъ взносовъ членовъ его (1, 2, 3 и 5 руб.) изъ временныхъ взносовъ при поступленіи въ братство (3, 5 и 6 руб.) и разныхъ временныхъ пожертвованій. Кромѣ этого, въ пользу братства дѣлаютъ взносы мужья родильницъ, когда ихъ призываютъ въ первую субботу по рожденіи къ чтенію торы („аліа“) и имъ читается „многая лѣта“. Также жертвуютъ въ пользу братства за здоровье другихъ больныхъ ихъ родители и родные.

IV. Въ богатыхъ, благоустроенныхъ обществахъ существуютъ братства „талмудъ-торы“ или „махзикей іесомимъ“ — (воспитаніе сиротъ), устроенныя съ разрѣшенія правительства. Цѣль этихъ братствъ — попеченіе о воспитаніи мальчиковъ-сиротъ и дѣтей самыхъ бѣдныхъ евреевъ. Такъ какъ средства такихъ обществъ всегда довольно значительныя, то не только обученіе дѣтей идетъ по извѣстной цѣлесообразной программѣ элементарнымъ еврейскимъ предметамъ, но и необходимымъ реальнымъ знаніямъ. Общество также заботится о матеріальныхъ нуждахъ бѣдныхъ питомцевъ: два раза въ годъ раздаютъ имъ одежду зимою и лѣтомъ, и каждый членъ братства кормитъ ихъ по очереди. Сиротъ, неспособныхъ къ книжному обученію, отдаютъ мастерамъ, а взрослымъ изъ нихъ братство помогаетъ жениться. Къ источникамъ доходовъ этого общества надо отнести приношенія членовъ братства и плату отъ богатыхъ родственниковъ умершихъ, за участіе сиротъ въ погребальной процессіи. Въ здѣшнемъ краѣ рессурсы этого братства вообще не значительны, и оно заботится только объ обученіи бѣдныхъ дѣтей чтенію и

Digitized by Google

объясненію библіи. Обученіе сказаннымъ предметамъ ведется весьма плохо. Что же касается стола и одежды сиротъ, то это не лежитъ на обязанности братства.

V. „Гемілусъ-хасодимъ". Общества этого наименованія изъ пожертвованій своихъ членовъ составляютъ сумму, съ цѣлью производить безпроцентныя ссуды подъ залогъ или поручительство небогатымъ евреямъ, нуждающимся въ кредитѣ. Вновь поступающими ежегодными пожертвованіями покрываютъ дефицитъ и необходимые расходы по управленію общества. Въ поддержкѣ этого общества участвуютъ нерѣдко частные капиталисты, составляя и складывая особые капиталы въ „гемілусъ-хасодимъ", чѣмъ значительно усиливаютъ благотворительную дѣятельность общества.

VI. Обычай евреевъ вести, всѣмъ безъ исключенія, брачную жизнь обусловливаетъ существованіе братства „гахнесасъ-кала", т. е. вспомоществованіе невѣстъ. Цѣль этого общества—помогать бѣднымъ евреямъ при вступленіи въ бракъ. Необходимыя издержки на брачную одежду и самый бракъ принимаетъ на себя братство. Во время свадьбы члены этого братства заступаютъ мѣсто родителей, исполняютъ всѣ родительскія обязанности и благословляютъ новобрачныхъ, если бѣдные новобрачные не имѣютъ такихъ. Молодые люди, члены этого братства, отличающіеся знаніемъ музыки, составляютъ оркестръ и съ полною готовностію играютъ на свадьбахъ бѣдныхъ, безродныхъ сиротъ, неимѣющихъ средствъ нанимать музыкантовъ.

Братство „малбишъ арумимъ", т. е. одѣваніе нагихъ, имѣетъ цѣлью снабжать одеждою самыхъ бѣдныхъ евреевъ, особенно женщинъ, въ зимнее холодное время.

VII. Братство „пацъ" или „поале-цедекъ", т. е. честные дѣятели. Нѣкоторыя указанія поддерживаютъ то предположеніе, что торгующее сословіе евреевъ въ прежнія времена жило въ разладѣ съ ремесленнымъ, и что первое, должно быть, присвоило себѣ превосходство надъ послѣднимъ и отдѣлилось отъ него. Во многихъ обществахъ братство „пацъ" содержитъ особенный свой молитвенный домъ и имѣетъ поддерживать связь въ своемъ сословіи. Оно составляетъ родъ цехового управленія и разбираетъ маловажные споры между работниками и мастерами.

Примѣчаніе. Братства „Гемілусъ-хасодимъ", „гахнесасъ-кала" и „малбишъ арумимъ" существуютъ не во всѣхъ еврейскихъ обществахъ, а въ здѣшнемъ Юго-Западномъ краѣ рѣдко гдѣ и встрѣчаются. Тоже самое можно сказать и о братствѣ „поале-цедекъ", которое заслуживаетъ больше названія ремесленной корпораціи, чѣмъ благотворительнаго братства.

Digitized by Google

VIII. Братство „хебра мишнаіотъ“ или „хебра шасъ“ (братство Мишны или братство талмуда; „шасъ“ состоитъ изъ начальныхъ буквъ словъ *Шисси-Седрамъ*, т. е. шесть отдѣловъ, на которые раздѣлены Мишна и талмудъ). Это учение братства очень распространены. „Хебри шасъ“ завѣдуетъ школьною библіотекою, старается обогащать и поддерживать оную. Большую часть членовъ этого братства составляютъ ученые и свѣдущіе въ талмудѣ и его дѣйствительные члены, такъ сказать, „бесъ-гамедрашники“. Гдѣ число этихъ членовъ значительно, тамъ каждый изъ нихъ беретъ на себя обязанность пройти въ теченіи опредѣленнаго періода одинъ или нѣсколько трактатовъ Мишны и талмуда. и, такимъ образомъ, проходится всѣми въ совокупности весь талмудъ или Мишна. По окончаніи Мишны, прочитывается въ присутствіи всѣхъ этихъ ученыхъ членовъ послѣднее мѣсто послѣдняго трактата, потомъ читаются установленныя краткія молитвы о благоденствіи ученой братіи и заканчиваютъ все это легкою закускою. Это называется праздновать „сіумъ“ (окончаніе). „Сіумъ“ же всего талмуда бываетъ на ежегодномъ общемъ собраніи братства и празднуется особо устраиваемымъ для собранія пиромъ. Впрочемъ, и этотъ пиръ бываетъ очень скромный. На этомъ же собраніи избираются посредствомъ „калфы“ и „боеринъ“ три старшины братства, „неемонъ“ и „роэ-хешбонъ“. Источники этого братства состоятъ изъ ежегодныхъ небольшихъ взносовъ членовъ его (75 к.—1 р. 50 к.) и вознагражденія за чтеніе Мишны въ домахъ горюющихъ по умершимъ родителямъ. Предметы же расходовъ—покупка новыхъ и поддержка старыхъ книгъ, а если братство имѣетъ значительныя средства, то пріобрѣтаетъ для школы писанный свитокъ библіи (за 100—150 р.). Каждая школа или „бесъ-гамидрашъ“ имѣетъ свое братство „шасъ“.

Кромѣ этого, есть другія духовныя братства, имѣющія исключительно благочестивыя цѣли, какъ-то: братство „тилимъ“, т. е. читающее псалтырь, „шепринъ лабокеръ“, т. е. рано встающее и читающее разныя молитвы. Эти братства не многочисленны.

Цадики.

Въ первой половинѣ XVIII вѣка, когда аскетизмъ польскихъ евреевъ дошелъ до высшей степени своего развитія, когда они, тѣснимые самыми неблагопріятными для нихъ условіями соціальными и политическими, искали утѣшенія въ мистическихъ догматахъ адептовъ Шабатей-Цви *), изнуряли

*) Лже-Мессія, распространившій свое ученіе въ концѣ XVII вѣка, въ царствованіе Леопольда I, родился въ Смирнѣ 1641 г. (См. „Разсвѣтъ“ № 21, стр. 341 и № 22, стр. 356. 1860 г.).

Digitized by Google

себя постомъ и молитвою, занимаясь постоянно изученіемъ кабалистическихъ толкованій Талмуда и съ религіознымъ фанатизмомъ приготовлялись къ принятію Мессіи, молва о скоромъ пришествіи котораго все больше и больше распространялась,—въ 1720 годахъ, въ Подольской губерніи явился „праведникъ“, „цадикъ“ — Ребби Израиль-Баль-Шемъ-Товъ *) или сокращенно Бештъ. Онъ самъ себя назвалъ „цадикомъ“, надѣленнымъ отъ Господа высшею, чудодѣйственною силой, и, съ его легкой руки, названіе это сдѣлалось наслѣдственнымъ въ нѣсколькихъ еврейскихъ семействахъ, потомки которыхъ и понынѣ пребываютъ въ званіи цадиковъ, эксплуатируя всѣхъ и все, и въ особенности своихъ же единовѣрцевъ, въ глазахъ которыхъ, всѣми правдами и неправдами, стараются окружить себя ореоломъ святости, приплетая, при всякомъ удобномъ случаѣ, ночные разговоры съ Богомъ, видѣнія во снѣ, голоса съ неба и тому подобныя басни, опираясь главнымъ образомъ на своихъ учениковъ, носителей ихъ ученій, которыя этимъ же самимъ ученикамъ служатъ источникомъ благосостоянія, такъ какъ невѣжественно-наивный еврей спѣшитъ по возможности щедро надѣлить цадика, съ цѣлью предрасположить его самого въ свою пользу, и тѣмъ самымъ низвести на домъ свой милость Божію, неразлучную, по его мнѣнію, съ благоволеніемъ къ нему цадика.

Исключительное положеніе евреевъ среди окружающаго его христіанства привело ихъ къ той плотно-замкнутой міровой корпораціи іудаизма, которую мы видимъ въ концѣ VII ст. и которую, въ силу повсемѣстнаго гнета извнѣ и религіозно-національнаго единства, они такъ упорно и съ такою настойчивостью поддерживали, хотя быть можетъ и не всѣ члены этой корпораціи были довольны тѣмъ, чего такъ строго придерживались. Мы говоримъ это потому, что ученіе Бешта (разсказывавшаго ученикамъ о путешествіи своей души на небо), предоставлявшее своимъ послѣдователямъ право чувственныхъ наслажденій, уклоненій отъ строгости закона, въ самое непродолжительное время охватило край и вызвало громадное число послѣдователей, большею частью состоявшихъ изъ молодежи, основавшей подъ руководствомъ своихъ первыхъ учителей много общинъ, въ которыхъ они сами сдѣлались учителями и цадиками.

Бештъ умеръ въ 1760 году, оставивъ потомству „Сеферъ-Гамидотъ“— книгу нравовъ, изданную однимъ изъ потомковъ его Реббе-Нахманомъ. Главная задача этой книги — нравственная сторона жизни, какъ показываетъ самое заглавіе; главная суть этой задачи — человѣкъ способенъ обладать

*) Баль-Шемъ родился въ Молдавіи; потомъ жилъ въ разныхъ городахъ Польши.

Digitized by Google

высшею чудодѣйственною силой, но силой этою не всякому приходится владѣть, а она достается избраннымъ, только тѣмъ, кто святостію жизни и мудростію достигнетъ нравственнаго совершенства и чистоты, а эти качества преимущественно и присущи его, Бешта, потомкамъ и первымъ ученикамъ.

Единственный правильный истолкователь талмуда, ближайшее лицо къ Богу, передъ престоломъ котораго онъ ходатайствуетъ за своихъ единовѣрцевъ,—цадикъ стоитъ по отношенію къ народу на недосягаемомъ пьедесталѣ, распоряжаясь безконтрольно всѣмъ существомъ хасида, его семейства и имущества. Считая и постановляя какъ догматъ, что всякое малѣйшее проявленіе въ евреѣ мудрствованія, науки, есть ядъ, отравляющій душу благочестиваго хасида; строго воспрещая даже прикасаться къ ученымъ,—„Сеферъ-Гамидотъ“ ставитъ преграду всякой возможности проникнуть духу изслѣдованія въ еврейскую массу, говоря, что только одинъ цадикъ можетъ сказать слово истины, что только одинъ онъ, всевѣдущій, въ состояніи разрѣшить всѣ сомнѣнія, отклонить всякое несчастье, и единственно къ нему одному должно обращаться за совѣтами и разъясненіями и чтить его даже тогда, когда онъ грѣшитъ.

Ученіе Бешта, заповѣданное народу въ его „Сеферъ-Гамидотъ“ и съ такимъ энтузіазмомъ пропагандируемое его потомками и учениками, главнымъ образомъ служило къ образованію какъ-бы отдѣльной секты — цадикимъ. Связь этого ученія съ древнимъ преданіемъ талмуда о „ламедъ-вуф'ахъ“ *), идеалахъ святости, придала ему еще болѣе вѣса и закрѣпила его въ массѣ. Преданіе о „ламедъ-вуф'ахъ“ служитъ связующимъ началомъ еврейской массы; оно, по всей вѣроятности, родило въ евреѣ уваженіе къ личности своего соплеменника, вызвало ту, всѣмъ извѣстную помощь другъ-другу у евреевъ, начало которой быть-можетъ есть опасеніе, отказавъ въ помощи, не наткнуться на „ламедъ-вуф'а“. Святѣйшій изъ всего еврейства есть цадикъ. Поэтому, сопоставляя догматы о цадикѣ и „ламедъ-вуф'ахъ“, еврей, весьма естественно, приходитъ къ заключенію, которое и фигурируетъ у него почти какъ догматъ—не есть ли цадикъ одинъ изъ „ламедъ-вуф'овъ?“

Страшное невѣжество евреевъ, альфа и омега образованія которыхъ „хедеръ“, съ его первенствующимъ представителемъ меламедомъ (за-частую занимающимъ эту должность единственно по неспособности ни къ какому другому занятію), закрѣпляло исподоволь въ массѣ разныя самыя несообразныя

*) „Ламедъ-вуф'ы“ это 36 (число 36 опредѣлено Богомъ и измѣнено быть не можетъ) праведниковъ, которые находятся во всякомъ поколѣніи (еврейскомъ). Въ минуту смерти одного слѣдуетъ возрожденіе другого, такъ что порядокъ міра не нарушается. Міръ о „ламедъ-вуф'ахъ“ знаетъ только, что они существуютъ, но кто они—того не знаетъ.

Digitized by Google

ученія, которыя окончательно сформировались въ доктрину о цадикахъ, или, какъ ихъ еще называютъ, „реббе“.

На долю Кіевской губерніи (200,000 евреевъ) досталось быть разсадникомъ и центромъ цадикизма. О Бердичевѣ нечего и говорить: онъ искони уже называется „новымъ Іерусалимомъ“, столицею іудаизма. Цадики Сквиры, Чернобыля, Черкассъ, Тальнаго пользуются особенною популярностію въ еврейскомъ мірѣ.

Хасиды, разсѣянные по всему западно-русскому краю, не группируются, однако, около какого нибудь одного цадика; а каждая мѣстность имѣетъ своего, котораго чтитъ и предъ святостью котораго единственно преклоняется, не отрицая, впрочемъ, въ тоже время нисколько святости другихъ цадиковъ, извѣстныхъ въ хасидскомъ мірѣ даромъ чудодѣйствія. Каждый изъ „реббе“ настолько гордъ, что не захочетъ подчиняться своему собрату, да и самые послѣдователи не допустили бы его до этого. „Нашъ реббе самый важный“ говорятъ они, какъ бы незначителенъ онъ ни былъ *). Каждый „реббе“ хочетъ быть звѣздой первой величины; онъ неохотно слушаетъ, если разсказываютъ что нибудь хорошее про другого „реббе“; чудеса, которыя передаютъ ему о другихъ „реббе“, возбуждаютъ въ немъ зависть, и онъ ни предъ чѣмъ въ мірѣ не остановится, чтобы только затмить славу своего товарища. („Сіонъ“ 1862 года № 30). Борьба между ними постоянна, и ведется съ ожесточеніемъ: все пускается въ ходъ для достиженія побѣды.

Цадики не рѣдко селятся вблизи другъ-друга, а потому и владѣнья ихъ не могутъ быть очень обширны, вслѣдствіе этого случается за-частую такъ, что хасиды, живущіе въ районѣ одного цадика, по своимъ религіознымъ убѣжденіямъ принадлежатъ въ тоже время къ адептамъ другого цадика.

Вслѣдствіе значительности количества цадиковъ, страна, занимаемая хасидами, кромѣ административнаго дѣленія, имѣетъ еще дѣленіе на большіе или меньшіе округи, центромъ которыхъ служитъ резиденція цадика.

Округи эти составляютъ ихъ приходы, религіозныя владѣнія.

„Такъ какъ власть и достоинство цадиковъ со всѣми ея аттрибутами переходитъ наслѣдственно, не только въ нисходящей линіи, но и передается по свойству, то завѣтное, мистическое число праведниковъ „ламедъ-вуф'овъ“ въ дѣйствительности не сохраняется, и наличный составъ хасидскихъ цадиковъ далеко превосходитъ число талмудомъ назначенное. Дѣти каждаго цадика уже по рожденію своему преемственно получаютъ его достоинство,

*) Когда случай сведетъ вмѣстѣ нѣсколькихъ хасидовъ, приверженцевъ разныхъ „праведныхъ“, то, когда одинъ разсказываетъ о своемъ цадикѣ, остальные должны ему вѣрить, чтобы онъ ни говорилъ, если хотятъ, чтобы—въ свою очередь—и имъ повѣрили.

Digitized by Google

ихъ зятья и другіе родственники освящаются союзомъ съ нимъ и, въ свою очередь, становятся въ глазахъ толпы цадиками; наконецъ, лица, не принадлежащія къ категоріи цадиковъ, случайными обстоятельствами и переворотами не рѣдко выбрасываются изъ толпы и похищаютъ достоинство „праведнаго“. При легковѣріи и невѣжествѣ хасидовъ, при ихъ фанатизмѣ и страсти къ чудесному, подобныя узурпаціи власти цадика случались неоднократно.

„Многимъ памятенъ подобный случай въ 1848 году во время холеры, возбудившей волненіе въ Бердичевѣ. Сильная смертность, истреблявшая около $^1/_2$ населенія еврейскаго, привела народъ въ отчаяніе и уныніе. Евреи прибѣгали къ вѣрѣ—единственному въ горѣ утѣшенію. Синагоги полны были народомъ. Въ это время сапожный подмастерье, бѣднякъ, но ловкій пройдоха, наскучивъ тяжелымъ трудомъ тачать сапоги, рѣшился воспользоваться обстоятельствами и въ синагогѣ, во время общаго смятенія и плача, выступивъ среди запуганныхъ холерою евреевъ—заявилъ себя „ламедъ-вуф'омъ“. Онъ разсказалъ, что видѣлъ ночью видѣнье и слышалъ голосъ свыше, призывающій его для спасенія сопленниковъ на мѣсто гдѣ-то умершаго „ламедъ-вуф'а„. Народъ принялъ въ религіозный экстазъ, съ восторгомъ и вѣрою внималъ его рѣчи, на рукахъ торжественно обнесъ его вокругъ города и, по указанію его, въ разныхъ мѣстахъ закопалъ девять ножей для избавленія отъ холеры.

„Холера не уменьшилась, но надежда оживила упавшій духомъ народъ, и, носимый на рукахъ изъ дома въ домъ, новый цадикъ несъ каждому надежду исцѣленія, одѣлялъ амулетами и талисманами и, собравъ значительныя приношенія, скрылся въ Остзейскія губерніи отъ полиціи и обманутыхъ хасидовъ *)“.

Въ интересной по своимъ свѣдѣніямъ брошюркѣ г. Н. Сторожевскаго, изъ которой мы привели выше небольшую выдержку, указаны главные роды цадиковъ:

„Каждый изъ нихъ, говоритъ г. Сторожевскій въ заключеніе, славится извѣстною спеціальностью, въ которой авторитетъ его въ глазахъ хасидовъ неоспоримъ. Одинъ—миротворецъ и рѣшитель всѣхъ споровъ и тяжебъ, другой вѣдаетъ семейную сторону жизни хасида: безплодье жены, недуги тѣлесныя, супружеское спокойствіе и т. п., разрѣшаются и утверждаются его благословеніемъ и амулетами; третій, какъ напримѣръ Ицко Кеслеръ, безапелляціонно рѣшаетъ всѣ вопросы, касающіеся до употребленія пищи, до признанія ея трефною или кошерною, вопросы въ бытѣ еврея весьма важные, такъ какъ колонье („шахъ“) и разсматриванье убитаго животнаго („бедика“)

*) „Хасиды“ г. Н. Сторожевскаго, стр. 23—25.

Digitized by Google

сопровождается особыми обрядами на основаніи правилъ талмуда и особыми экзаменованными „рѣзаками“ *).

Чтобы объяснить себѣ такое безапелляціонное поклоненіе, безграничную довѣренность и упованіе хасида по отношенію къ тому или другому цадику, необходимо знать ту фанатическую преданность къ вѣрѣ предковъ, которая характеризуетъ всѣ классы, полы и возрасты „Богомъ избраннаго народа“.

Фундаментъ силы цадика составляютъ не его личныя качества, не его заслуга на пользу общества, а единственно—святость происхожденія, въ которую такъ упорно вѣруетъ хасидъ, невѣжество котораго дальновидные цадики такъ старательно поддерживаютъ, очень хорошо понимая, что, съ развитіемъ образованія, падетъ ихъ авторитетъ и слава.

Поэтому-то хасиды имѣютъ весьма скудное понятіе обо всемъ, не относящемся прямо къ ихъ сектѣ, хотя строго говоря—и тутъ они очень мало смыслятъ.

Не далеко отъ нихъ ушли и боготворимые ими цадики.

„Они мало обращаютъ вниманіе на всѣ сочиненія религіозно-философическаго, нравоучительнаго, или поэтическаго содержанія, на еврейскую грамматику, на толкованіе библіи и т. д., и это-то и есть дѣйствительная причина, почему у нихъ нѣтъ такихъ литературныхъ знаменитостей, какъ у другихъ евреевъ. Даже можно сказать, у нихъ вовсе нѣтъ ни какой литературы, потому что то немногое, что было ими напечатано, исключительно благочестиво-мистическаго содержанія, и написано ужаснымъ языкомъ, не имѣетъ никакого литературнаго достоинства и, по справедливости, не можетъ быть названо литературой. Чтобы быть хасидомъ и цадикомъ, нѣтъ надобности быть ученымъ, потому что на это не обращаютъ никакого вниманія, и это не даетъ никакого преимущества предъ другими. Вотъ образчикъ невѣжества реббе. „Когда я разъ имѣлъ счастіе быть допущенъ къ реббе I. въ P.“, разсказывалъ мнѣ одинъ изъ друзей моихъ, „я спросилъ его, читалъ-ли онъ „Маре-Небохимъ-Рамбама“ (Маймонида **)? Да, отвѣтилъ реббе, книга эта находится въ моей библіотекѣ. У меня есть она, возразилъ ему мой другъ, съ комментаріями раби Саади гаона (этотъ гаонъ жилъ 200 лѣтъ до Маймонида). Да, сказалъ реббе, комментарій долженъ быть превосходный, когда онъ написанъ такимъ знаменитымъ мужемъ“. Вотъ до какой степени доходитъ ихъ невѣжество ***)!

„Каждый хасидъ и самъ цадикъ сознаютъ свою слабую сторону, и потому благоразумно избѣгаютъ всякаго спора о предметахъ науки; а если не-

*) „Хасиды“ г. Н. Сторожевскаго, стр. 26—27.

**) Еврейскій богословъ-философъ, жившій въ XII-мъ вѣкѣ (1135—1204).

***) „Сіонъ“ 1862 года, № 28, стр. 439.

Digitized by Google

ожиданно они попадаютъ на такой диспутъ, то они умѣютъ очень ловко выпутываться изъ бѣды; они отдѣлываются уклончивыми отвѣтами, и такимъ образомъ избѣгаютъ опасности спутаться. Вотъ что разсказываютъ о самомъ Р. Израилѣ Бааль-Шемѣ. Когда онъ пришелъ въ Броды, нѣсколько молодыхъ людей хотѣли заданнымъ ему вопросомъ поставить его въ тупикъ, и такимъ образомъ показать всѣмъ его несостоятельность въ казуистическомъ и талмудическомъ знаніи. Они послали къ нему „шамеса“ (синагогальнаго слугу) отъ имени всей синагоги просить его разрѣшить одинъ казуистическій вопросъ („шаала“), возникшій по поводу слѣдующаго случая: „хазанъ“ (канторъ) забылъ, будто-бы, въ день Рошъ-Ходеша (первый день мѣсяца) молитву iaale veiabe. Бааль-шемъ тотчасъ догадался о цѣли вопроса, и сказалъ шамесу: „Скажи господамъ, пославшимъ тебя, что каждый изъ насъ выше этихъ мелочей: намъ никогда ничего подобнаго не случается; мы никогда не забываемъ того, что намъ должно говорить или дѣлать: цадика не можетъ постигнуть никакая ошибка. Это можетъ случиться только съ подобными имъ, а потому между своими пусть и ищутъ наставленія и разрѣшенія“ *).

Въ видѣ закрѣпленія за собою расположенія массы и пріобрѣтенія популярности, цадики свое святое происхожденіе подкрѣпляютъ пирами и пирушками, которые они исподоволь даютъ своимъ поклонникамъ на награбленныя у нихъ же деньги, подъ видомъ разныхъ благостынь, якобы угодныхъ Богу. Обстановка цадика роскошна, въѣзды парадны; онъ содержитъ свиту и многочисленную прислугу. Онъ издерживаетъ большія деньги на праздничныя (какъ, напр., передъ Рошъ-Гашаномъ — новымъ годомъ) и субботнія („шулесъ-сюдесъ“ **) угощенія; деньги эти онъ сторицею возвращаетъ опять съ тѣхъ же недогадливыхъ хасидовъ, которые имѣли счастье (или несчастье) присутствовать за столомъ цадика.

Зная свою паству, свое на нее вліяніе и всѣ тончайшіе способы эксплоатаціи, цадикъ заранѣе можетъ опредѣлить свой бюджетъ наступающаго года, почти не ошибаясь. Этому въ особенности помогаетъ ему, во-первыхъ, то, что его тайная и всегда исправная полиція (понятно: „рука руку моетъ“) сообщаетъ ему самыя подробныя свѣдѣнія относительно экономическаго положенія того или другого члена его паствы, что даетъ цадику возможность имѣть постоянно опредѣленные доходы; во вторыхъ, такъ называемые, случайные (не для цадика, конечно) источники доходовъ, зависящіе отъ различныхъ обстоятельствъ.

---

*) Тамъ же 440 стр.

**) Три-ядѣніе, третья ѣда—это у хасидовъ считается временемъ милости.

Digitized by Google

Изъ первыхъ, т. е. опредѣленныхъ, доходовъ цадика извѣстны mamodes и „палестинскій сборъ“. „Мамодесъ“ есть обязательная подать, которую хасидъ ежегодно исполняетъ съ аккуратностію. Налагается она цадикомъ пропорціонально средствамъ хасида. Minimum этой подати есть мистическое число 18 злотыхъ, maximum же зависитъ отъ доброхотства хасида и достигаетъ весьма значительныхъ кушей.

Палестинскій же сборъ, придуманный изобрѣтательностію „праведныхъ“ яко бы для вспомоществованія палестинскихъ евреевъ, не завися ни отъ чьего контроля, поступаетъ, само собою разумѣется, въ собственность цадика.

Къ случайнымъ доходамъ относятся: „пидіонъ“ —родъ папскихъ индульгенцій, имѣющихъ, по мнѣнію хасида, чудодѣйственную силу. Впрочемъ, этотъ родъ сбора по своей дорогизнѣ не въ особенномъ ходу у евреевъ, практичность которыхъ проникла даже и въ религію. „Гезера“, означающая указъ, или вообще извѣстное постановленіе правительства, касающееся вообще евреевъ и имѣющее цѣлью какую либо реформу ихъ соціальнаго и политическаго быта. Такихъ реформъ закоренѣлый хасидъ боится какъ огня и, въ случаѣ, если о нихъ начинаетъ ходить слухъ, онъ, запасшись болѣе или менѣе солиднымъ кушемъ, спѣшитъ на поклонъ къ цадику, вполнѣ увѣренный, что тотъ въ состояніи предотвратить показавшуюся на горизонтѣ тучу.

Кромѣ того у цадиковъ есть еще много экстренныхъ доходовъ, которые подсказываетъ имъ вдохновеніе, часто ихъ посѣщающее на этотъ счетъ.

Однимъ словомъ, они тянутъ изъ богобоязливаго хасида, какъ говорится, послѣднія жилы, для удовлетворенія своей маммонѣ и дѣйствуютъ въ этомъ отношеніи до того тонко и тактично, что жертвы ихъ, не подозрѣвая страшной эксплоатаціи, которой онѣ подвергаются, вполнѣ увѣрены въ необходимости этихъ сборовъ и производятъ взносы безъ ропота, безъ апелляціи.

Талмудъ учитъ: что цадикъ постановилъ, то и сбудется; что онъ — владыка всеразрѣшающій, онъ можетъ отмѣнить рѣшеніе Господне и дать ему то или другое направленіе, единственно потому, что хасидъ, считающій талмудъ „книгою книгъ“ вѣритъ въ это ученіе и поклоняется цадику до обожанія.

„Самопожертвованіе и сочувствіе хасидовъ къ цадику въ настоящее время выразилось не менѣе оригинально. Въ октябрѣ сего года (1867), внукъ Черкасскаго и Любавичскаго цадиковъ, слѣдовательно и самъ цадикъ, живущій въ Житомірѣ, заболѣлъ. Приглашены лучшіе врачи, посланы къ цадикамъ 3-хъ губерній телеграммы объ исцѣленіи, а къ ближайшимъ послы, но болѣзнь не дождалась отвѣтовъ. Смущенные хасиды для спасенія свя-

Digitized by Google

таго придумали средство. Собравшись у постели больнаго „раби“, они составили актъ, по которому каждый даритъ ему по одному году своей жизни. Актъ этотъ всѣ подписали собственноручно и положили больному подъ подушку, въ полной увѣренности, что ангелъ смерти, увидя подобную отсрочку, не посмѣетъ коснуться его. Однако, говоритъ корреспондентъ „Современной Лѣтописи“, эта оригинальная дарственная запись не достигла цѣли, и цадикъ скончался на 26 году жизни“ *).

Интересный случай въ этомъ же родѣ разсказанъ Каменецъ-Подольскимъ корреспондентомъ „Разсвѣта“ (1861, № 45, стр. 722). Вотъ этотъ разсказъ: „Нашествіе ребъ-Дувидуню на бѣдный Тульчинъ не лишено, однакожъ, нѣкоторый чудесности. Вотъ какая молва распространилась въ мѣстечкѣ передъ пріѣздомъ цадика. Когда великій ребъ-Дувидуню былъ въ Одессѣ, одного еврея вольнодумца взяла не-легкая украсть у него палку. Немедленно послѣ выѣзда цадика, упомянутый вольнодумецъ былъ вдругъ разбитъ параличомъ: у него отнялись языкъ, руки и ноги. Спохватившись и смекнувъ, что это кара Божія постигла его за совершенное имъ святотатство, бѣдный грѣшникъ, въ присутствіи всѣхъ его окружавшихъ, самъ признался въ своемъ преступленіи и немедленно написалъ письмо къ цадику. Замѣтьте, и тутъ чудо: онъ *признался* и *написалъ* языкомъ и руками, *пораженными параличемъ*. Письмо это, какъ единственное средство, могущее спасти его отъ неизбѣжной гибели, вмѣстѣ съ украденною палкою и 25-ю рублями, для пріобрѣтенія индульгенціи за свой тяжкій грѣхъ, онъ самъ пошелъ (отнятыми ногами?) отправить по почтѣ въ Тальное—резиденцію ребъ-Дувидуню. И что же? Не успѣла еще посылка эта прибыть къ мѣсту назначенія, какъ нашъ раскаявшійся грѣшникъ совершенно выздоровѣлъ: онъ опять могъ свободно шевелить языкомъ, махать руками и ступать ногами!!!“

Прежде, когда цадики строго преслѣдовались властями и находились постоянно подъ вліяніемъ страха, то для того, чтобы объѣхать свою епархію (для сбора податей), просвѣтить своихъ поклонниковъ и укрѣпить ихъ вѣру въ себя (т. е. цадика), они всегда путешествовали подъ именемъ купцовъ, повѣренныхъ или управляющихъ. Они боялись открыто называть себя цадиками, въ виду полиціи, которая ихъ постоянно преслѣдовала, зная очень хорошо какого рода эти купцы и чѣмъ они торгуютъ. Но цадикъ, вполнѣ увѣренный на большую жатву щедротъ своихъ приверженцевъ, въ свою очередь платитъ не скупясь полиціи, и, получивъ право на свободный

*) „Хасиды“ Стороженскаго, стр. 39.

Digitized by Google

проѣздъ, онъ съ пышностью отправляется въ путь, сопровождаемый большою свитой. Вездѣ, гдѣ только онъ ни является, между хасидами распространяется неописанная радость и ликованіе.

Едва пронесется молва о посѣщеніи того или другого города или мѣстечка „праведнымъ", какъ все населеніе начинаетъ волноваться. Идутъ приготовленія, сходки, совѣщанія, всѣ лица веселы, выражаютъ ожиданіе чего-то необыкновеннаго, радостнаго. Спросите у хасида, чего ради онъ такъ празднично—онъ или отвѣтитъ съ наивно-дѣтскою радостью вамъ, что, молъ, ему скоро придется сподобиться лицезрѣть реббе такого-то, или же просто окинетъ васъ недоумѣвающимъ взглядомъ, какъ профана, незнающаго всей торжественности наступающей минуты.

Сдержанный, экономный хасидъ, живущій все время впроголодь, ведущій до крайности, до лишенія умѣренную жизнь, въ которой сильныя ощущенія никогда не имѣютъ мѣста — во время посѣщенія города, въ которомъ онъ живетъ, цадикомъ—раскошеливается и, забывая все на свѣтѣ, все прошедшее, начинаетъ жить исключительно вдохновеніемъ единственно для своего святаго; даже къ цѣли своего существованія, къ своимъ кровнымъ денежкамъ,—онъ начинаетъ относиться съ какою-то легкостью, начинаетъ тратить ихъ зря, и какъ намъ разсказывали очевидцы, случалось подчасъ такъ, что все заработанное въ теченіе многихъ лѣтъ хасидъ спускалъ въ одинъ пріѣздъ цадика, передъ которымъ онъ хотѣлъ заявить свое къ нему усердіе.

„Бороды вытянуты, вытлажены и исправно раздѣлены на свои двѣ полосы; кафтаны сомнительнаго цвѣта стали чище обыкновеннаго; при входѣ въ обитель каждаго хозяина замѣтна какая-то особенная, дотолѣ небывалая опрятность: вмѣсто грязи по колѣно, полъ усыпанъ желтымъ пескомъ,—словомъ, все перемѣнилось, благодаря нетерпѣливому ожиданію каждымъ хозяиномъ великаго посѣщенія праведнѣйшаго цадика. Значитъ, нѣтъ худа безъ добра" *).

Однимъ словомъ, жизнь хасида на время пріѣзда цадика выходитъ изъ обыкновенной колеи и, очертя голову, онъ начинаетъ неистовствовать и на всѣ лады подражать своему идолу.

Самые богатые изъ мѣстныхъ жителей отводятъ „праведному" въ своемъ домѣ помѣщеніе, считая это для себя величайшею честью, и кичливости ихъ нѣтъ границъ, если реббе удостоитъ принять отъ нихъ какой либо (не денежный, податной) подарокъ.

Въ свою очередь, хасидъ бываетъ несказанно счастливъ, если реббе по-

*) „Разсвѣтъ", 1861 года, № 45, стр. 722.

Digitized by Google

даритъ его чѣмъ либо „на счастье“. Подарокъ этотъ — обыкновенно небольшая монета и, въ большей части случаевъ, съ дырочкой, — хассидъ не промѣняетъ ни за какія сокровища въ мірѣ.

Движеніе небывалое. На улицахъ вы можете встрѣтить такихъ личностей, которыхъ не увидите ни въ какое другое время, какъ бы давно ни жили вы въ томъ городѣ или мѣстечкѣ. Во все время пребыванія цадика, домъ, занимаемый имъ, окруженъ съ утра до поздней ночи толпами „благочестивыхъ“, жаждущихъ доступа къ „праведному“.

„Не легокъ этотъ доступъ благочестивому хасиду. Двери завѣтныя охраняются прислужниками цадика — „габаимъ“, и пока хасидъ пройдетъ чрезъ цѣлый строй этихъ тѣлохранителей и предстанетъ „предъ свѣтлыя очи праведнаго“ — карманы его потерпятъ сильное опустошеніе. Не даромъ же имъ позволяется глядѣть и на свѣтлый ликъ святаго.

„При посѣщеніи цадика, самый незначительный городъ или мѣстечко, населенное, по видимому, одними бѣдняками, пролетаріями, которыхъ экзекуціею нельзя заставить уплатить казенную недоимку, сносятъ мгновенно желанному гостю иногда 1000, 2000 и болѣе рублей“ *).

Разнообразна масса скучившихся около дома цадика; разнообразны и цѣли ихъ прихода. И чего бы хасидъ ни просилъ у цадика, онъ вполнѣ увѣренъ, что его просьба будетъ исполнена. Да оно и не мудрено, потому цадики, подобно древне-греческимъ оракуламъ, такъ ловко умѣютъ въ данномъ случаѣ изворачиваться и говорить такъ загадочно, что сказанной имъ фразѣ можно придать какое угодно значеніе, смотря потому, на-сколько она оправдается; напримѣръ цадикъ говоритъ хасиду: „ты скоро будешь очень счастливъ“. Разъясненія этой фразы хасидъ у своего патрона не смѣетъ требовать, а терпѣливо ждетъ предсказаннаго счастья. Ждетъ мѣсяцъ — два, а счастья нѣтъ, какъ нѣтъ, — положеніе его нисколько не измѣняется къ лучшему. Вдругъ внезапно заболѣваетъ его ребенокъ и, промучившись сутки, умираетъ; за нимъ другой, тамъ третій... Бѣднякъ ошеломленъ, ибо не ожидалъ ничего подобнаго. Онъ невольно начинаетъ роптать; онъ сѣтуетъ и жалуется предъ своими единовѣрцами на „праведнаго“, такъ жестоко обманувшаго его... Но тутъ, на выручку реббе, является другой хасидъ, который начинаетъ убѣждать несчастнаго отца, что если реббе и предсказалъ ему счастье, то это счастье дѣйствительно и послѣдовало, и только, дескать, его отуманенное мірскими страстями родительское сердце не видитъ это. Удивленный отецъ недоумѣваетъ. Ревностный послѣдователь цадика весьма серь-

*) Сторожевскій, стр. 41—42.

Digitized by Google

езю начинаетъ ему доказывать, что смерть дѣтей потому уже для него счастье, что освобождаетъ его, бѣдняка, отъ лишнихъ расходовъ на содержаніе такого многочисленнаго семейства. Во-вторыхъ, кто знаетъ, что было бы изъ его дѣтей, если бы они выросли? Быть можетъ, ихъ жизнь была бы однимъ безконечнымъ рядомъ различныхъ бѣдствій для родителей, тогда какъ теперь они, по всей вѣроятности, у престола Всевышняго и наслаждаются всѣми благами небесной жизни. И такъ далѣе, въ этомъ родѣ. Поколебавшаяся было вѣра несчастнаго отца возрождается съ новою силою, и онъ еще больше, чѣмъ прежде, начинаетъ благоговѣть передъ цадикомъ и долго, долго совѣсть мучитъ за то, что онъ, хоть на минуту, осмѣлился усомниться въ величіи реббе...

Стоитъ разъ присутствовать при встрѣчѣ цадика какимъ нибудь, хоть самымъ ничтожнымъ, мѣстечкомъ, чтобы видѣть громадное вліяніе его на массы, въ особенности въ прежнее время. И пользуясь такою безграничною преданностью и послушаніемъ массъ, такимъ безконтрольнымъ довѣріемъ, ни одинъ цадикъ (подчасъ и довольно развитой человѣкъ) никогда не употребитъ своего вліянія на то, чтобы принести извѣстную пользу такъ преданнымъ ему адептамъ; никогда не старается, чтобы просвѣтить этихъ несчастныхъ. Напротивъ: употребляетъ всѣ усилія, чтобы оставить ихъ коснѣть въ томъ же самомъ невѣжествѣ, нравственномъ и умственномъ порабощеніи, въ какихъ они находятся до сихъ поръ.

Digitized by Google

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

ОЧЕРКЪ ЮРИДИЧЕСКИХЪ ОБЫЧАЕВЪ,

ОСНОВАННЫХЪ НА МОИСЕЕВО-ТАЛМУДИЧЕСКОМЪ ПРАВѢ.

Предварительная замѣтка.

Даже мало-знакомому съ внутреннимъ бытомъ евреевъ не безъизвѣстно, я думаю, что собственно юридическихъ обычаевъ, въ томъ смыслѣ, въ которомъ они встрѣчаются у другихъ народностей, у евреевъ нѣтъ. Извѣстно, что значительную отрасль сохранившейся до настоящаго времени еврейской литературы составляетъ литература юридическая, съ объемистыми кодексами по разнымъ отраслямъ права. И такъ, евреи имѣютъ собственные писанные законы, большая часть которыхъ имѣетъ за собою 10, 15 и даже 30-ти вѣковую давность. Само собою, послѣ этого, разумѣется, что, между тѣмъ, какъ изслѣдованіе юридическихъ обычаевъ другой народности можетъ довольствоваться одною только областью этнографіи, изслѣдованіе еврейскихъ обычаевъ этого рода непремѣнно должно обратиться и къ помощи исторіи. Эта помощь, главнымъ образомъ, важна въ томъ отношеніи, что можетъ уяснить на-сколько тотъ или другой обычай имѣетъ въ глазахъ народа большую или меньшую религіозную санкцію.

Желая, на-сколько объемъ настоящаго очерка и научныя мои свѣдѣнія сдѣлаютъ это возможнымъ, выполнить только-что упомянутую задачу, я считаю нужнымъ предварительно замѣтить, что религіозная санкція юридическихъ, какъ и другихъ духовныхъ, законовъ у евреевъ имѣетъ слѣдующія степени:

1-ю, т. е. самую высшую, имѣютъ законы буквально выраженные въ Библіи Моисея или установленные раввинами первыхъ вѣковъ составленія „Мишны“, на основаніи библейскихъ изрѣченій.

Digitized by Google

2-ю—законы, установленные талмудистами и принятые тогда же всѣми современными учеными или большинствомъ оныхъ.

3-ю—постановленія раввиновъ, жившихъ по заключеніи талмуда (послѣдовавшемъ въ концѣ V в.), но получившія примѣненіе на практикѣ въ большей части еврейскихъ общинъ.

4-ю—обычаи и поученія, упомянутые въ талмудѣ и другихъ раввинскихъ сочиненіяхъ не въ смыслѣ юридическихъ и обязательныхъ постановленій, а какъ нравственно или матеріально полезныя наставленія (талмудическая этика).

Для точной характеристики значенія авторитета древняго еврейскаго законодательства нельзя не упомянуть и о слѣдующемъ талмудическомъ законѣ относительно этого авторитета:

Всякому „бесдину", состоящему изъ многочисленнаго собранія ученыхъ и опытныхъ членовъ, предоставлено право отмѣнять законы 2-й и 3-й категоріи, если причины, вызвавшія эти законы, исчезли, или если послѣдніе вообще противорѣчатъ требованіямъ общества въ данное время.

Въ отношеніяхъ гражданина къ государству и въ актахъ объ укрѣпленіи правъ на недвижимыя имущества, по талмудическому ученію всегда должно быть соблюдаемо правило: „дина демалхута-дина", т. е. законъ—государственный законъ.

Право семейственное.

Степень родства.—Относительно степеней родства, въ какихъ вступленіе въ бракъ дозволяется, или возбраняется, евреи вполнѣ придерживаются правилъ Моисеево-талмудическаго права. Нѣкоторые изъ этихъ законовъ буквально выражены въ библіи (Левиты, гл. XVIII). Нѣкоторые же, касающіеся, впрочемъ, случаевъ весьма рѣдкихъ, прибавлены талмудистами. Опуская тѣ степени родства, въ которыхъ браки естественно-почти никогда не возможны, я считаю нужнымъ упомянуть только о слѣдующихъ:

Воспрещены браки: a) между пасынками и мачихами по смерти даже родителей — по Библіи, и между внуками и женами дѣдовъ,—по талмуду; b) между дѣдами и внучками—по Библіи, и между прадѣдами и правнучками — по талмуду; c) съ бывшею женою сына — по Библіи, и съ бывшею женою внука и правнука — по талмуду; d) между племянниками и тетками и женами дядей съ отцовской стороны—по Библіи, и съ женами дядей съ материнской стороны — по талмуду; e) между отчимомъ и падчерицею — по Библіи, и между отчимомъ и дѣтьми падчерицы до 3-го поколѣнія — по

Digitized by Google

талмуду; f) между зятемъ и тёщею, по смерти даже жены зятя — по Библіи (талмудъ присовокупляетъ восходящую линію тещи); g) запрещенъ — по Библіи — бракъ съ женою брата, если онъ живъ, или когда онъ умеръ, но оставилъ дѣтей (въ случаѣ же смерти бездѣтнаго брата, между оставшимся въ-живыхъ братомъ и вдовою покойнаго совершается особый актъ „халицы", о чемъ ниже); и h) запрещенъ бракъ съ сестрою разведшейся жены — по Библіи, по смерти-же жены, бракъ съ ея сестрою не воспрещенъ и талмудомъ.

Кромѣ исчисленныхъ выше, во всѣхъ прочихъ, болѣе дальнихъ, степеняхъ родства, вступленіе въ бракъ не воспрещается. Такъ, напримѣръ, вступаютъ въ бракъ дяди съ племянницами, двоюродные братья и сестры, дѣти двухъ супруговъ отъ первыхъ браковъ, два брата съ двумя сестрами и проч.

Побратимства, кумовства и вообще духовнаго родства у евреевъ не существуетъ; пріемыши тоже считаются чужими относительно вступленія въ бракъ.

О возрастѣ вступающихъ въ бракъ.—Существующія на этотъ предметъ въ Моисеево-талмудическомъ законодательствѣ постановленія, какъ видно для изучающаго эти постановленія изъ еврейскихъ источниковъ, имѣютъ болѣе отрицательную цѣль, чѣмъ положительную. Они касаются больше вопроса: по какой возрастъ совершеніе брачнаго акта считается недѣйствительнымъ и совершившіе его, какъ супругъ, такъ и супруга, могутъ безъ развода вступать въ новые браки. Вопросъ, въ какихъ именно возрастахъ браки *должны* быть заключаемы, составляетъ, по библейско-раввинскому ученію, предметъ нравственно-религіозный, разрѣшеніемъ котораго занимается талмудическая этика.

По религіозному ученію, вступленіе въ супружескую жизнь, для поддержанія рода, обязательно для каждаго еврея, достигшаго 18-ти лѣтняго возраста (Аботъ гл. V, Мишна 24). Впрочемъ, нравственнымъ преступленіемъ веденіе холостой жизни считается только съ 20-ти лѣтъ („Кедушинъ", листъ 29). Занимающійся наукою (по талмуду, разумѣется, религіозною) можетъ оставаться холостымъ и далѣе этого возраста, если съ одной стороны — супружеская жизнь была бы обременительною для матеріальныхъ его средствъ, а съ другой — если онъ обладаетъ, въ нравственномъ отношеніи, достаточно-твердою волею, чтобы не предаваться страстямъ („Іебамотъ" л. 63 и Маймонидъ, „Ишотъ", гл. 15, § 3). Относительно матеріальнаго обезпеченія будущей супружеской жизни, талмудъ говоритъ: всегда человѣкъ долженъ сперва пріискать источникъ пропитанія, обзавестись собственнымъ жилищемъ и тогда только вступить въ бракъ („Сота", л. 44; Маймонидъ, „Деотъ" гл. V, § 11). Но всѣ эти

Digitized by Google

ученія касаются только мужчины, женщина же—ни вступать въ бракъ, ни заботиться о матеріальномъ обезпеченіи супружеской жизни—не обязана.

Въ юридическомъ отношеніи бракъ считается вполнѣ законнымъ, если онъ заключенъ между мужчиною и женщиною, достигшими возраста совершеннолѣтняго, или если, вмѣсто несовершеннолѣтней дѣвушки, актъ бракосочетанія заключилъ ея родитель съ совершеннолѣтнимъ женихомъ. Возрастъ совершеннолѣтія, какъ для вступленія въ бракъ, такъ и для другихъ актовъ, считается, по Моисеево-талмудическому праву, со времени появленія признаковъ половой зрѣлости и достиженія, вмѣстѣ съ тѣмъ, мужчиною 13 лѣтъ и 1 дня, а женщиною 12 лѣтъ и 6 мѣсяцевъ отъ роду. По достиженіи совершеннолѣтія, они могутъ вступать въ бракъ, безъ всякаго вмѣшательства и участія родительской воли, или ихъ согласія; до этого же возраста, бракъ мужчины не имѣетъ ни какого значенія, а женщина, хотя съ юридической точки зрѣнія, можетъ быть отдана замужъ по волѣ родителя, а съ нравственно-религіозной точки—не должна быть отдаваема въ малолѣтствѣ. „Грѣхъ человѣку, говоритъ Талмудъ, отдать свою малолѣтнюю дочь замужъ; онъ долженъ ждать, пока она подростетъ и сама скажетъ за кого желаетъ выдти“ („Кедушинъ“, л. 41).

Итакъ, существующій нынѣ въ отсталомъ классѣ евреевъ обычай женить 15-ти лѣтнихъ отроковъ на 15-ти лѣтнихъ дѣвушкахъ—едва ли оправдывается талмудическимъ ученіемъ. Главныя причины этого обычая лежатъ въ тѣхъ особенностяхъ общественнаго быта этого класса евреевъ, которыхъ я касался отчасти въ другихъ замѣткахъ по этнографіи евреевъ. На вопросъ: „отчего вы такъ рано жените вашихъ дѣтей, когда они не созрѣли физически и практически еще не подготовлены вести самостоятельную семейную жизнь?“—изъ устъ любаго еврея можно слышать слѣдующіе стереотипные отвѣты: „живутъ-же наши братья, рано женящіеся наравнѣ со всѣми людьми; не держать-же мнѣ сына или дочь до *съдой косы* (bis in grauen zop), чтобы они сдѣлались волокитами; пока я здоровъ, я долженъ позаботиться о моихъ дѣтяхъ и имѣть въ нихъ *кусочекъ наслажденія* (ein Schtikele nachos), если Богъ сподобилъ меня дожить до этого, вѣдь это-же все, что я могу вкушать изъ земныхъ радостей, а о будущемъ ихъ благостояніи нѣчего безпокоиться: научатся *коммерцію вести*, да Богъ ихъ не оставитъ“. Въ бѣдномъ, а также ремесленномъ сословіяхъ болѣе, конечно, помышляютъ о матеріальномъ обезпеченіи семейной жизни, и браки заключаются въ болѣе зрѣлыхъ возрастахъ; но общій обычай оказываетъ свое вліяніе и въ этихъ сословіяхъ: и въ нихъ дѣвица старше 22, а парень 25 лѣтъ—составляютъ весьма рѣдкое исключеніе.

Digitized by Google

Значеніе согласія и воли родителей и другихъ старшихъ родственниковъ при вступленіи въ бракъ. — Моисеево-талмудическое право, какъ видно уже изъ другихъ мѣстъ настоящаго очерка, весьма ограничиваетъ родительскую власть вообще, а относительно вступленія дѣтей особенно мужескаго пола въ бракъ—въ частности. Сынъ, а также и дочь, по достиженіи совершеннолѣтія, могутъ вступать въ бракъ по собственному усмотрѣнію, безъ всякаго вмѣшательства и контроля со стороны родителей. Случай отдаванія отцомъ малолѣтней дочери замужъ—и безъ того, что это запрещено талмудическою этикою—никогда не имѣетъ мѣста; да и съ юридической стороны такой бракъ не можетъ быть прочнымъ, такъ какъ малолѣтняя замужняя, объявившая двумъ свидѣтелямъ о своемъ нежеланіи жить со своимъ мужемъ, получаетъ отъ нихъ въ этомъ удостовѣреніе и, безъ развода, уже считается свободною отъ брачныхъ узъ.

Но не смотря на юридическія постановленія, въ практической жизни евреевъ, при существованіи обычая ранней женитьбы, выборъ партіи зависитъ, конечно, главнымъ образомъ отъ согласія и воли родителей, тѣмъ болѣе, что въ большей части случаевъ помолвка предшествуетъ акту бракосочетанія 2-мя 3-мя и даже 5-ю годами, т. е. совершается тогда, когда будущихъ супруговъ можно просто назвать малютками. Весьма естественно, что, питая къ родителямъ дѣтскую привязанность и уваженіе и вполнѣ завися отъ нихъ въ матеріальномъ отношеніи, дѣти отроческаго и даже ранняго юношескаго возраста и не помышляютъ о томъ, чтобы родители могли ошибаться въ выборѣ для нихъ партіи. Почти половина браковъ заключается, даже безъ предварительнаго, свиданія брачущихся. Постановленіе талмуда—нельзя сочетаться бракомъ съ женщиною никогда невиданною—выполняется тѣмъ, что женихъ, передъ самымъ уже вѣнчаніемъ, накрывая невѣсту платкомъ, иногда взглянетъ на нее. Но даже и тамъ, гдѣ помолвленные имѣютъ случай (особенно въ тѣхъ сословіяхъ, у которыхъ браки заключаются уже въ возрастахъ болѣе зрѣлыхъ) видѣться до брака, эти свиданія рѣдко сопровождаются близкимъ знакомствомъ и изученіемъ характера будущаго спутника въ жизни.

Послѣдствія этого, весьма нераціональнаго, обычая не бываютъ, однакожъ, такъ дурны, какъ съ перваго взгляда представляется. Посторонній наблюдатель можетъ подумать, что, вступая въ бракъ безъ предварительнаго знакомства и безъ любви—этого тепла и свѣта супружеской жизни—еврейскіе супруги, въ большей части случаевъ, остаются, вѣроятно, навсегда холодными другъ къ другу и влачатъ жизнь скучную, не имѣя ни общихъ цѣлей, ни одинаковыхъ стремленій. Но присматриваясь поближе къ внутреннему быту отсталаго еврейства, легко замѣтить, что на самомъ

Digitized by Google

дѣлѣ оно не такъ, какъ издали кажется. Понятіе объ идеальной или разумной любви къ женщинѣ, въ принятомъ въ современномъ европейскомъ обществѣ смыслѣ, составляетъ на разсматриваемой еврейской почвѣ совершенное terra incognita. Евреямъ извѣстна только составляющая слабую сторону человѣческой природы—чувственная любовь къ прекрасной дщерѣ Еввы—съ одной стороны, и любовь или чувство безусловной привязанности и преданности къ женѣ, къ предназначенной Богомъ подругѣ и въ жизни помощницѣ, безъ которой земное существованіе становится пустымъ, не полнымъ, безцѣльнымъ—съ другой. Еврейскіе супруги вступаютъ въ бракъ потому, что не вступать въ бракъ нельзя же, какъ нельзя человѣку вѣчно оставаться мальчикомъ, носить дѣтскій костюмъ и забавляться дѣтскими игрушками. Цѣль супружеской жизни опредѣленно высказана религіознымъ ученіемъ, и довольно ясна для всякаго: она состоитъ въ поддержаніи рода человѣческаго и въ томъ, чтобы оставить *богобоязненныхъ* сыновей, которые будутъ читать по родителямъ „кадишъ“. Кругъ дѣятельности и заботъ каждаго изъ супруговъ довольно ясно обозначенъ и религіознымъ ученіемъ и вѣковыми обычаями: жена должна лелѣять маленькихъ дѣтей, смотрѣть за хозяйствомъ, домашнимъ очагомъ; а мужъ долженъ заботиться о пріобрѣтеніи средствъ къ жизни, богатства, въ чемъ и жена, если только нужно, должна ему помогать. Всѣ эти понятія, почти въ одной и той же формѣ, такъ общи, такъ врѣзались въ умъ и сердце каждаго еврея и еврейки, что о неодинаковости цѣлей и стремленій въ супружеской жизни не можетъ быть и рѣчи. Если иногда между супругами и возникаютъ рѣзкія несогласія и ссоры, оканчивающіяся, хотя и весьма рѣдко въ классѣ благовоспитанныхъ, разводомъ, то причиною этихъ ссоръ бываютъ большею частію строптивость и сварливость характера одного изъ супруговъ или другіе недостатки, едва-ли узнаваемые и при тѣхъ предварительныхъ интимныхъ знакомствахъ, которыя въ свѣтскомъ обществѣ предшествуютъ браку, и при которыхъ внутреннія наклонности часто замаскировываются наружною элегантностію пріемовъ. Дурныя послѣдствія имѣютъ скорѣе слѣдующій обычай, составляющій въ свою очередь тоже слѣдствіе обычая ранней женитьбы подъ родительской опекою. Молодые супруги, не способные еще вести самостоятельную жизнь, остаются послѣ сватьбы въ домахъ и на содержаніе состоятельныхъ родителей жениха или невѣсты, смотря по договору. Случается, что свекровь или свекоръ, теща или тесть (большею частію дѣйствуютъ женщины), недовольные невѣсткою или зятемъ за то, что послѣдніе имъ не отдаютъ такого почтенія, какое, по мнѣнію первыхъ, слѣдуетъ, или по другимъ, часто мелкимъ семейнымъ дрязгамъ, или же за то, что родители невѣсты или зятя не выполнили договора относительно приданаго

Digitized by Google

или гардероба,—начинаютъ бранить и уничижать невѣстку въ глазахъ сына, или, наоборотъ, зятя въ глазахъ дочери и, такимъ образомъ, сѣютъ между молодыми супругами сѣмена раздора, иногда даже подстрекая ихъ къ разводу. Чаще всего такія семейныя неурядицы кончаются тѣмъ, что молодые супруги два года и болѣе живутъ врозь: она живетъ у своихъ, а онъ у своихъ родителей; та сторона, которая считаетъ себя правою, призываетъ другую къ раввину или къ цадику (къ послѣднему прибѣгаютъ болѣе зажиточные и богатые); ссорящіеся родители мирятся на время, потомъ опять возобновляются непріязненныя дѣйствія, пока, наконецъ, молодые супруги, созрѣвшіе уже къ самостоятельной семейной жизни или сходятся вмѣстѣ, или же, если злые языки сварливыхъ мамушекъ успѣли подѣйствовать на молодое сердце дочери или сына, разводятся, имѣя двухъ иногда уже дѣтей.

Никогда, однакожъ, еврейскіе родители не употребляютъ свою власть надъ дѣтьми, чтобы ихъ *принуждать* ко вступленію въ бракъ съ тою или другою партіею, а тѣмъ менѣе къ разводу, когда дѣти рѣшительно высказываютъ свое противоположное желаніе. Какъ выше было замѣчено, значеніе родительской воли обусловливается только естественнымъ порядкомъ вещей и, не вытекая изъ религіозно-юридическаго ученія, зависитъ бо́льшею частію отъ степени значительности матеріальнаго пособія и покровительства, какое дѣти, въ моментъ помолвки, получаютъ и ожидаютъ получить отъ своихъ родителей для дальнѣйшаго устройства будущей жизни. Такимъ образомъ, не только родители, но и старшіе родственники, замѣняющіе для сиротъ родительское попеченіе, и отъ которыхъ молодые брачущіеся нѣсколько зависятъ въ матеріальномъ отношеніи, тоже по собственному усмотрѣнію женятъ и выдаютъ замужъ опекаемыхъ ими дѣтей. Если же дѣти собственными средствами должны устроить сватьбу и обзавестись всѣмъ нужнымъ (дѣти бѣдныхъ, находящіеся до сватьбы въ домашнемъ услуженіи, или ремесленники), то они руководствуются при выборѣ партіи и женитьбѣ собственною волею и соображеніемъ, спрашивая, развѣ, мнѣнія родителей въ смыслѣ совѣта вѣрнаго доброжелателя, въ каковомъ смыслѣ спрашивается и мнѣніе добраго хозяина или мастера. Родительскаго же благословенія на вступленіе въ бракъ у евреевъ не существуетъ.

Случаи увода невѣстъ и вообще женитьбы *противъ* родительской воли при такихъ отношеніяхъ дѣтей къ родителямъ, при которыхъ воля послѣднихъ должна быть главнымъ факторомъ при выборѣ партіи и женитьбѣ,—вообще не сродны еврейскому общественному строю. Если такіе случаи, въ послѣднее время, въ видѣ рѣдкаго исключенія и случаются между евреями, то только въ такихъ семействахъ, гдѣ дѣти, нѣсколько созрѣвшіе, уже успѣли освоиться съ современными идеями и взглядами внѣ консервативно-еврейскаго

Digitized by Google

міра, тогда какъ ихъ родители остаются всецѣло-вѣрными рутинѣ. Само собою разумѣется, что причины, вызывающія такіе случаи между евреями, и обстоятельства ихъ сопровождающія, мало отличаются отъ тѣхъ, какія бываютъ и внѣ еврейскаго общества.

Какіе совершаются при вступленіи въ бракъ обряды и какіе заключаются акты и условія. — 1) *Обряды.* Въ Библіи буквально не говорится ни о какомъ обрядѣ, послѣ котораго брачный союзъ считается юридически-заключеннымъ. Упоминается только, между прочимъ, о женщинѣ обрученной („аруса“) и о женщинѣ замужней. Первые талмудисты, на основаніи экзегетическихъ выводовъ изъ библейскихъ стиховъ, узаконили три формулы обрядовъ, по совершеніи одного изъ которыхъ женщина считается юридически-обрученною: а) денежный подарокъ въ количествѣ „пруты“ (8-ая часть древней итальянской монеты „исаръ“ — около 2-хъ коп. сер.), врученный при свидѣтеляхъ въ руки женщины съ произношеніемъ при этомъ: „симъ будь заручена или посвящена мнѣ въ жены“; в) письменный актъ, содержащій въ себѣ послѣднюю формулу, врученный при свидѣтеляхъ; и с) супружеское совокупленіе, предъ которымъ мужчина произнесъ эту же формулу. Впрочемъ, обручаться съ женщиною послѣднимъ обрядомъ строго воспрещено талмудическою этикою, и, при существованіи еврейскихъ административныхъ учрежденій, подобный поступокъ наказывался тѣлеснымъ наказаніемъ. Такому же наказанію подвергался и тотъ, кто обручался и первыми двумя обрядами, но на улицѣ, безъ всякихъ предварительныхъ переговоровъ и сватовства („шидухъ“). Замужнею же женщина считается только тогда, когда мужъ беретъ ее къ себѣ и, по выраженію Талмуда, уединяется съ нею въ особой квартирѣ, съ какого момента они уже остаются жить вмѣстѣ. Разница между этими двумя состояніями супружества заключается только въ томъ, что до сватьбы („несуенъ“) супруги еще не принимаютъ на себя относительно другъ-друга тѣхъ обязанностей, которыя налагаются на нихъ закономъ по вступленіи въ бракъ. Но въ сущности супружескій союзъ считается уже оконченнымъ послѣ обрученія и вступать въ новый бракъ безъ развода нельзя. У древнихъ евреевъ, какъ изъ талмуда видно, между обрученіемъ и самою женитьбою проходилъ болѣе или менѣе продолжительный промежутокъ времени, въ теченіе котораго супруги, какъ сказано, жили отдѣльно. Но у нынѣшнихъ евреевъ обрученіе и женитьба совершаются вмѣстѣ, что называется сватьбою. По нынѣшнимъ обычаямъ, свадьбѣ у евреевъ всегда предшествуютъ заручины или помолвка. Родители жениха и невѣсты, или, когда родителей нѣтъ, старшіе родственники или самые молодые устраиваютъ „кнасъ-мулъ“, на которомъ между обѣими договаривающимися сторонами заключается предва-

Digitized by Google

рительный договоръ о суммахъ приданаго, о срокѣ сватьбы, о содержаніи молодой четы послѣ сватьбы. Предъ подписаніемъ этого акта („тноимъ"), сваты, т. е. родители молодыхъ, берутъ въ руки посуду и разбиваютъ, опуская ее на полъ; тоже самое дѣлаютъ присутствующіе, каждый отдѣльно. Когда сговоръ заключается между самими молодыми, посуду бьютъ только одни присутствующіе. Обрядомъ „посудобитія" и заключеніемъ „тноимъ" заручины, имѣющія значеніе простаго добровольнаго условія, считаются оконченными. Невѣста называется „кала", а женихъ — „хатанъ" или, какъ произносятъ — „хусенъ". Въ юридическомъ отношеніи невѣста все еще остается свободною дѣвицею, и если ея родители или она сама, по какимъ-либо причинамъ, пожелаетъ выйти за другого, не требуется даже развода отъ „хатана". Такою-же свободою дѣйствія пользуется и молодой съ юридическо-духовной точки зрѣнія. Но, по обычаю, нарушеніе договора о заручинахъ — уничтоженіе „тноимъ" — считается поступкомъ безчестнымъ, и рѣдко случается, развѣ на то изъявятъ согласіе обѣ стороны, по собственному ли обоюдному соглашенію, или по рѣшенію раввина или кадика. Остальные обряды и церемоніи описаны въ другихъ замѣткахъ по этнографіи евреевъ.

2) *Акты и условія.* Древнему еврейскому праву не извѣстны никакіе предварительные договоры о томъ, какія суммы приданаго должны дать мужъ и жена; предусмотрѣнъ только случай, если жена дастъ мужу приданое, то какое право она сохраняетъ на это имущество (о семъ ниже). По ученію талмуда, каждый долженъ снабдить свою, выходящую замужъ, дочь необходимою одеждою, съ соотвѣтствующимъ его состоянію комфортомъ. Въ случаѣ смерти отца, на таковые расходы бралась даже, по распоряженію бездина, часть оставленнаго имущества, не болѣе, однакожъ, десятой доли. Обычай предварительнаго обязательства дать за дочерью, а тѣмъ болѣе за сыномъ, извѣстную сумму приданаго — принадлежитъ позднѣйшему времени, но обычай этотъ сдѣлался до того общимъ, что ни одна почти сватьба не обходится безъ того, чтобы предварительно не былъ заключенъ о суммѣ приданаго договоръ съ обѣихъ сторонъ. Большею частію обязываются дать приданое обѣ стороны: жена обыкновенно даетъ большую противъ мужа сумму; вообще же относительность суммъ приданаго съ обѣихъ сторонъ обусловливается знатностію фамилій и личными достоинствами супруговъ. Кромѣ приданаго, молодые, обыкновенно, обмѣниваются, на счетъ родителей (разумѣется, до сватьбы еще), различными подарками, — серьгами, кольцами и т. под. для невѣсти, часами и т. под. для жениха. Во время празднованія сватьбы невѣста должна прислать жениху въ подарокъ „талисъ", а иногда посылается и „китель" (см. этнографическія замѣтки, „сватьба"). Отъ жениха

Digitized by Google

посылается невѣстѣ подарковъ обыкновенно на относительно большую сумму.

Условія о суммѣ приданаго съ каждой стороны, о суммѣ подарковъ, а также (въ состоятельныхъ классахъ) о томъ, сколько лѣтъ та и другая сторона должны содержать на свой коштъ молодую чету послѣ сватьбы (обычай, талмудическому времени совершенно неизвѣстный), оканчиваются устно до заключенія стовора и вносятся въ актъ заручинъ—„тноимъ“. И такъ сей послѣдній актъ имѣетъ значеніе частнаго договора, содержитъ въ себѣ условія, неимѣющія ни какого отношенія къ личнымъ или имущественнымъ правамъ будущихъ супруговъ и вполнѣ зависящія отъ воли договаривающихся. Въ этотъ актъ вносятся также условія о срокѣ сватьбы, о суммѣ неустойки въ случаѣ нарушенія онаго одною изъ сторонъ и о томъ, что каждая сторона должна дать на нѣкоторые сватебные расходы, какъ-то: музыкантамъ, раввину, школьной прислугѣ; другіе расходы (на сватебный балъ, напримѣръ), должна дать сторона невѣсты. Но при самомъ актѣ вѣнчанія, т. е. при вступленіи въ бракъ, заключается брачный договоръ, установленный древними учителями Мишны (около христіанской эры), и до настоящаго времени ни одинъ бракъ не можетъ быть совершенъ безъ заключенія этого акта, называемаго „к'суба“ (собственно „к'туба“—писаніе, письменное обязательство). Этимъ актомъ утверждается: а) что мужъ обязанъ уплатить женѣ при разводѣ, или въ случаѣ его смерти должна она получить изъ его имущества 200 „зузовъ“, если онъ беретъ ее дѣвицею, или 100, если она выходитъ за него вдовою (стоимость древней монеты „зузъ“, пишущейся и въ настоящее время, опредѣляется разными раввинами различно, но, по рѣшенію всѣхъ, принято считать ее по обычаю каждой мѣстности; у насъ, въ Россіи, „зузъ“ считается до 24 коп. сер.). Это денежное обязательство, называемое также „к'суба“, установлено, по выраженію талмуда, для того, чтобы мужъ не такъ легкомысленно рѣшался развестись съ женою; в) въ „к'субѣ“ означаются главныя относительно жены обязанности мужа, налагаемыя на него еврейскимъ закономъ; с) самый фактъ бракосочетанія такого-то съ такою-то въ такое-то время и въ такомъ-то мѣстѣ. Если жена даетъ мужу приданое, то эту сумму она тоже получаетъ при разводѣ или по его смерти сверхъ упомянутыхъ 200 и 100 зузовъ, о чемъ или упоминается въ той-же „к'субѣ“, или выдается ей особая запись. Самая сумма и актъ, о ней заключаемый, называется „тосфотъ-к'суба“ — т. е. прибавочная. Иногда мужъ по собственной волѣ выдаетъ женѣ прибавочную „к'субу“, не получивъ даже отъ нея приданаго, или при самомъ бракосочетаніи, или уже въ замужествѣ, на сумму, на какую онъ пожелаетъ. По формѣ и процессу совершенія, „к'суба“ похожа на большую часть актовъ, заключаемыхъ по

Digitized by Google

правиламъ еврейскаго гражданскаго права. Мужъ изъявляетъ свое согласіе на всѣ содержащіяся въ „к'субѣ“ условія, посредствомъ древняго юридическаго обряда „киньонъ“, состоящаго въ томъ, что мужъ поднимаетъ какую-либо вещь и передаетъ ее въ руки одного изъ свидѣтелей, подписывающихъ „к'субу“. Его же подписи не требуется. „К'суба“ прочитывается вслухъ подъ балдахиномъ при совершеніи вѣнчанія и передается женѣ, которая должна ее хранить во все время замужества. Если актъ этотъ утеряется, то непремѣнно долженъ быть написанъ другой, и до написанія новаго акта супругамъ воспрещается имѣть супружескія сношенія.

Права супруговъ по имуществу и юридическія ихъ отношенія вообще. — Для опредѣленія характера юридическихъ отношеній супруговъ по Моисеево-талмудическому праву, я считаю нужнымъ привести цѣликомъ слѣдующее мѣсто изъ еврейскаго кодекса по семейственному праву. „Когда человѣкъ беретъ жену, гласитъ это мѣсто, онъ становится обязаннымъ относительно жены въ 10-ти предметахъ и получаетъ право съ ея стороны на 4. Мужъ обязанъ: a) дать женѣ пропитаніе, b) одѣвать и дать ей квартиру, c) имѣть супружескія съ нею сближенія, d) дать ей „к'субу“, т. е. 200 „зузовъ“ дѣвицѣ и 100 „зузовъ“ вдовѣ, e) лѣчить ее во время болѣзни, f) выкупать ее изъ плѣна или заложничества, g) хоронить по смерти, h) чтобы, по его смерти, ей выдано было, прилично состоянію, на пропитаніе, квартиру и одежду до полученія ею, по ея требованію, долга „к'субы“, i) содержать съ нею прижитыхъ дочерей до выхода замужъ изъ своего имущества, даже по смерти, и k) чтобы сыновья съ нею прижитые унаслѣдовали сумму ея „к'субы“, если она умираетъ прежде мужа, сверхъ той части въ наслѣдствѣ, которая имъ причтется наравнѣ съ прочими дѣтьми (отъ другой жены). Со стороны жены мужъ получаетъ право на слѣдующія четыре: a) на ея личный трудъ и всѣ произведенія онаго; это право переходитъ и къ его наслѣдникамъ, пока вдова получаетъ отъ нихъ пропитаніе, одежду и квартиру; b) *на всѣ ея находки*; c) на всѣ плоды и приращенія собственно ей принадлежащихъ имуществъ; и d) право наслѣдовать ея имущество по ея смерти“ *). Главными изъ этихъ обязанностей мужа считаются первыя три, которыя и вносятся въ брачный актъ „к'суба“. Нѣкоторыя изъ приведенныхъ правъ и обязанностей жены и мужа установлены въ видѣ взаимнаго вознагражденія. Такъ, мужу принадлежитъ право на личный трудъ жены, говорятъ талмудисты, взамѣнъ того, что онъ долженъ

*) Шулхонъ-арухъ Эбенъ-гаэзеръ, гл. 69, §§ 1 и 2.

Digitized by Google

ее кормить; но мужъ не можетъ, однакожъ, сказать: „я не хочу твоего труда и содержи сама себя“, тогда какъ женѣ предоставляется право отказаться отъ содержанія мужа и не работать для него. Выкупать ее изъ плѣна онъ обязанъ взамѣнъ права на плоды ея имущества, но ни ему безъ ея согласія, ни ей безъ его согласія, не предоставлено освободиться другъ отъ друга, отказываясь пользоваться другимъ. По обоюдному-же, буквально выраженному согласію супруги могутъ освободиться отъ всѣхъ исчисленныхъ правъ и обязанностей за исключеніемъ только трехъ: пунктовъ „c“ и „d“ со стороны мужа и пункта „d“ со стороны жены (отъ послѣдняго пункта они могутъ, однакожъ, освободиться, если условіе объ этомъ заключено до женитьбы). Но такіе договоры въ настоящее время никогда не заключаются и едва-ли имѣли мѣсто de facto и во время талмуда.

Всѣ приведенныя выше права и обязанности подробно изложены въ еврейскомъ кодексѣ и распадаются на множество мелкихъ правилъ и узаконеній. Хотя эти послѣднія, по характеру своему, болѣе соотвѣтствуютъ быту древнихъ евреевъ и вообще взглядамъ и нравамъ талмудическаго времени, почему большая ихъ часть потеряла въ настоящее время свой смыслъ и значеніе, но такъ какъ правовыя нормы, выработанныя древнимъ еврейскимъ законодательствомъ, все-таки служатъ главными принципами семейственнаго права и для нынѣшнихъ евреевъ, то необходимо разсмотрѣть и нѣкоторыя подробности этихъ узаконеній (ср. предварительную замѣтку). Изъ этихъ послѣднихъ особенно интересны тѣ, которыя касаются имущественныхъ правъ женщины.

Всѣми заработками личнаго труда жены, какъ сказано выше, пользуется мужъ. Даже все, что она находитъ принадлежитъ ему. Она сохраняетъ право собственности на то только имущество, которымъ она владѣла до замужества, или что она пріобрѣла въ замужествѣ по дареніе, или по наслѣдству. И это право собственности женщины, однакожъ, не полно, ограниченно. Такъ, то имущество, которое она отдала при женитьбѣ въ полное распоряженіе и отвѣтственность мужа (приданое), она получаетъ только при разводѣ или по смерти мужа. Этого рода имущество, обыкновенно значащееся въ актѣ „тосфотъ-к'суба“, переходитъ по смерти мужа, даже если она умерла раньше, къ прижитымъ съ нею дѣтямъ мужескаго пола. То имущество же, которое она пріобрѣтаетъ по наслѣдству, по дареніе и другимъ способомъ въ замужествѣ, находится на собственной ея отвѣтственности, и по ея смерти переходитъ къ мужу, по праву наслѣдства, становясь его собственностію въ общей массѣ имущества. Но, и при жизни жены, мужъ пользуется всѣми доходами и приращеніями и съ послѣдняго рода женинаго имущества, неся, вмѣстѣ съ тѣмъ, всѣ расходы по содержанію. Если она пріобрѣ-

Digitized by Google

тается наличныя деньги, онѣ тоже должны быть превращены въ недвижимое имущество, приносящее мужу доходъ (о доходѣ отъ самыхъ денегъ талмудъ, какъ видно, не знаетъ, имѣя въ виду земледѣльческій бытъ тогдашнихъ евреевъ). Слѣдствіемъ всѣхъ этихъ ограниченій должно было быть и то талмудическое постановленіе, коимъ женѣ воспрещается, безъ согласія мужа, продавать собственно ей принадлежащее имущество; если она таковое продала, мужъ, по прежнему, получаетъ съ него доходы и приращенія, а если она умираетъ, то, по праву наслѣдства, отнимаетъ и самое имущество отъ покупателя. Учиненная женою продажа собственнаго имущества получаетъ фактическое значеніе и силу только по смерти мужа и при жизни жены.

Мужъ можетъ переуступить женѣ собственно ему принадлежащее имущество посредствомъ продажи или даренія. Доходы, получаемые съ имущества, подареннаго женѣ мужемъ, сему послѣднему не принадлежатъ. Это правило относится, однакожъ, только къ первоначальнымъ прямымъ доходамъ отъ самого имущества; самые же эти доходы должны быть реализованы и обращены въ другія недвижимыя имущества, съ которыхъ доходы уже составляютъ собственность мужа. Посторонній даритель можетъ, однакожъ, при самомъ актѣ даренія опредѣлить—какое употребленіе жена-пріобрѣтательница должна сдѣлать изъ даруемаго—для собственнаго гардероба, или для другихъ предметовъ удовольствія, и тогда уже мужъ не имѣетъ права требовать, чтобъ даръ обращенъ былъ въ имущество, съ котораго бы имъ получались доходы.

Дѣйствіе всѣхъ приведенныхъ постановленій, хотя не въ полной точности, но вообще замѣтно и въ жизни нынѣшнихъ евреевъ. Женщины, участвующія своимъ трудомъ въ занятіяхъ мужей наравнѣ съ послѣдними, и даже тѣ, которыя сами безъ участія мужей занимаются производствомъ торговли и содержатъ семейство (случаи хотя и рѣдкіе, но все таки существующіе), не могутъ безъ вѣдома и согласія мужа пріобрѣтать изъ нажитаго ихъ трудомъ капитала недвижимое имущество въ свою исключительную собственность. Обыкновенно такія женщины, 1-й и 2-й категоріи, получаютъ отъ мужей „тосфотъ-ксубу“, которою за ними обезпечивается, на случай смерти мужа, извѣстная сумма денегъ изъ общаго имущества. Не имѣя „тосфотъ-ксубы“, или не будучи обезпечены духовнымъ завѣщаніемъ мужа такія женщины остаются въ полной зависимости отъ наслѣдниковъ мужа, вступающихъ въ полное владѣніе имуществомъ, добытымъ, быть можетъ, только трудами вдовы. За-то не видно въ настоящее время, чтобы мужъ пользовался своимъ правомъ на доходы женинаго имущества, если она таковымъ при его жизни владѣетъ.

По праву на личный трудъ жены, мужъ, по талмудическимъ узаконеніямъ, не долженъ, однако, требовать отъ нея больше тѣхъ занятій и руч-

Digitized by Google

ныхъ работъ, какими женщины подобнаго состоянія въ данной мѣстности вообще занимаются. Постановленія, которыми талмудъ обязываетъ женщину какого бы то ни было состоянія исполнять предъ мужемъ нѣкоторыя личныя услуги, какъ-то: помогать ему умываться, застилать его постель и т. п., — не имѣютъ въ настоящее время никакого примѣненія; но нельзя сказать, чтобы породившій такія постановленія высокомѣрный взглядъ мужчины на женщину совершенно исчезъ изъ среды нынѣшнихъ евреевъ-талмудистовъ. Съ другой стороны не совсѣмъ забыты нынѣшними, даже отсталыми, евреями постановленія талмудической этики, предписывающей: кормить жену какъ самого себя, а одѣвать и почитать ее больше себя самого.

О РАЗВОДѢ И РАСТОРЖЕНІИ БРАКА ВООБЩЕ. — Свободными отъ брачныхъ узъ становятся: мужъ — a) по исчезновеніи жены безъ вѣсти, b) если жена одержима неизлѣчимымъ сумасшествіемъ *), c) по ея смерти, и d) послѣ развода съ нею. Жена-же — только по смерти мужа и по полученіи развода. Это различіе въ правахъ мужа и жены относительно расторженія брака обусловливается различіемъ постановленій, существующихъ въ еврейскомъ законодательствѣ о двоеженствѣ и двоемужествѣ. Тогда какъ сожительство между мужчиною и замужнею женщиною наказывается по библейскому праву смертію, полигамія ни чуть не воспрещается; впрочемъ, она вывелась у евреевъ уже въ началѣ X вѣка, по постановленію созваннаго раввиномъ Гершономъ (прозваннымъ „свѣточь изгнанниковъ“) собора, запретившаго двоеженство подъ великимъ „херемъ“ („херемъ дерабену Гершонъ“). Поэтому, хотя двоеженство, неодобряемое и талмудическою этикою, считается у нынѣшнихъ евреевъ самымъ постыднымъ преступленіемъ, но въ случаяхъ, упомянутыхъ въ пунктахъ „a“ и „b“, требуется только, чтобы мужъ освобожденъ былъ отъ „херема дерабену Гершонъ“ подписями ста раввиновъ или ученыхъ, и послѣ этого уже можетъ вступить въ новый бракъ. Жена-же не можетъ вступить по смерти мужа въ новый бракъ, пока дѣйствительность его смерти не подтверждается самыми несомнѣнными признаками и обстоятельствами. Въ случаяхъ малѣйшаго сомнѣнія въ дѣйствительности смерти мужа, жена его не вступаетъ въ новый бракъ, пока не получитъ разрѣшенія отъ ученаго раввина, тщательно разсмотрѣвшаго обстоятельства дѣла и нашедшаго, что, по талмудической теоріи вѣроятности (выработанной по сему предмету съ строжайшею разборчивостію), фактъ смерти не подлежитъ сомнѣнію. Если обстоя-

*) По постановленію талмуда, мужъ, хотя и женившись на другой, не долженъ оставить больную безъ призрѣнія, дабы она не осталась беззащитною, поэтому формальнаго развода онъ ей дать не можетъ.

Digitized by Google

тельства дѣла болѣе или менѣе сложны, обращаются къ раввинскимъ знаменитостямъ даннаго времени. Иногда раввинскія разсмотрѣнія и списыванія съ знаменитыми коллегами продолжаются довольно долго. И, если талмудическая теорія дѣлаетъ это невозможнымъ, разрѣшеніе на вступленіе женщины въ бракъ не выдается, и она всю жизнь остается вдовою—„агуною“; („агуна“ значитъ—прикованная, несвободная). Замѣчательно, однакожъ, довѣріе, оказываемое талмудическимъ законодательствомъ всякому свидѣтельскому показанію о смерти мужа, лишь только показаніе это говоритъ прямо о фактѣ смерти, а не объ обстоятельствахъ, по которымъ смерть, болѣе или менѣе вѣроятно, *предполагается*. Тогда какъ во всѣхъ другихъ случаяхъ юридическаго удостовѣренія требуется непремѣнно показаніе двухъ посторонихъ свидѣтелей-очевидцевъ, и только мужескаго пола,—для объявленія женщины свободною отъ брачныхъ узъ довольно свидѣтельское, или просто, показаніе одного лица, будь это лице даже женщина и притомъ родственница (за исключеніемъ тёщи, ея дочери, сестры и дочери мужа), лишь она показываетъ, какъ объяснено выше, прямо о томъ, что мужъ такой-то умеръ обыкновенною смертію и былъ похороненъ, видѣлъ-ли самъ показывающій фактъ смерти и похоронъ, или слышалъ отъ другихъ. Только самъ свидѣтель, если онъ одинъ, не можетъ жениться на вдовѣ. Талмудическое законодательство дозволяетъ также основываться на показаніи самой вдовы.

Право расходиться съ женою посредствомъ разводнаго письма („гетъ“) принадлежитъ, по Моисеево-талмудическому праву, только мужу. „...Если она не найдетъ благоволенія въ его глазахъ, потому что нашелъ въ ней постыдное, и дастъ онъ ей разводное письмо...“ (Второзаконіе, гл. XXIV)—вотъ какъ библія формулируетъ это право мужа. Талмудъ разсматриваетъ подробно всевозможныя свойства и поступки жены, которые могутъ быть считаемы постыдными и дать мужу поводъ развестись съ женою; въ поступкахъ болѣе важныхъ жена даже теряетъ „к'субу“ и приданое. При извѣстныхъ физическихъ и нравственныхъ недостаткахъ мужа, талмудъ предписываетъ также заставлять и его дать женѣ, по ея требованію, разводъ; наприм. при его неспособности къ дѣторожденію, къ содержанію семьи, при явномъ и постоянномъ прелюбодѣяніи и т. под. Но въ настоящее время мужъ и жена болѣе уравнены въ правѣ разойтись посредствомъ развода, такъ какъ строго соблюдается запрещеніе упомянутаго выше Гершоновскаго раввинскаго собора—дать женѣ разводъ противъ ея воли, за изъятіемъ только случая явнаго отступленія жены отъ религіозныхъ обрядовъ. У нынѣшнихъ евреевъ вообще никакой разводъ не можетъ состояться, пока не согласны оба супруга. Сами супруги или раввинъ, на разбирательство котораго они, какъ и другіе тяжущіеся, ссылаются, установляютъ раздѣлъ имущества между обоими супру-

Digitized by Google

гами—на комъ изъ супруговъ должна оставаться обязанность воспитанія и содержанія дѣтей и т. п. условія.

Разводъ вообще, а въ первомъ бракѣ въ особенности считается, по религіозно-нравственному ученію евреевъ, если только онъ не вызванъ необходимостію, поступкомъ предосудительнымъ. „Кто разводится съ первою женою, говоритъ талмудъ, даже алтарь (въ храмѣ) проливаетъ о немъ слёзы.“ Миротвореніе между ссорящимися супругами составляетъ, по талмуду, одну изъ важнѣйшихъ нравственныхъ обязанностей каждаго еврея, и поэтому раввинъ, къ которому супруги обращаются за совершеніемъ развода, прежде всего старается примирить разсорившихся. Случается, что супруги, отправившіеся къ раввину съ цѣлью развестись, возвращаются домой примиренными, оставаясь жить вмѣстѣ въ болѣе или менѣе прочномъ согласіи. Процентное отношеніе разводовъ къ бракамъ едва-ли равняется 1 : 100. Причины разводовъ бываютъ различны.

Въ низшемъ, не отличающемся нравственнымъ воспитаніемъ, классѣ, причиною развода иногда бываетъ просто семейное несогласіе, капризъ одного изъ супруговъ (конечно, мужа) и частые раздоры. Въ высшемъ и среднемъ классахъ чаще всего причиною развода бываетъ сильная, непобѣдимая антипатія одного изъ супруговъ къ другому, одержимому рѣзкими нравственными или тѣлесными недостатками, что можетъ имѣть мѣсто при вступленіи въ бракъ въ раннемъ возрастѣ, когда родители обращали больше вниманія на знатность фамиліи, на богатство, чѣмъ на личныя качества будущаго супруга. Въ такихъ случаяхъ негармоничное супружество, благодаря настойчивости молодыхъ людей и стараніямъ родителей не допускать дочь или сына до развода, продолжается довольно значительное время, и разводъ, который непремѣнно долженъ послѣдовать, совершается при 3-хъ, 4-хъ дѣтяхъ. Разводъ же, по причинѣ однѣхъ только ссоръ и капризовъ, при чемъ супруги очевидно не уступаютъ одинъ другому наружными или духовными свойствами, рѣдко случается въ классахъ болѣе образованныхъ, да и въ низшемъ классѣ весьма рѣдко случается при дѣтяхъ. Если же супруги разводятся безъ основательныхъ причинъ, то чаще всего, вскорѣ послѣ развода, вступаютъ въ новый бракъ, что иногда случается и при наличіи еще дѣтей, такъ какъ, по еврейскимъ законамъ, вступленіе вновь въ бракъ съ разведенною женою, пока она не вышла за другого, дозволяется. Легко себѣ представить, какъ жалко должно быть положеніе дѣтей разведенныхъ родителей, которымъ приходится жить или при отчимѣ, имѣя роднаго отца, или при мачихѣ, имѣя родную мать. Данное народомъ такимъ дѣтямъ прозваніе „живыхъ сиротъ“ вѣрно характеризуетъ положеніе несчастныхъ и въ нравственномъ и въ матеріальномъ отношеніи. Когда разводъ случается въ

Digitized by Google

молодости супруговъ, т. е. когда они еще находятся на содержаніи родителей, то попеченіе о малолѣтнихъ ихъ дѣтяхъ часто берутъ на себя родители супруговъ, особенно если разводъ произошелъ по ихъ настоянію. При достаточномъ состояніи, дѣды вполнѣ заступаютъ внукамъ мѣсто родителей, держа ихъ у себя до свадьбы, и даже послѣ выхода на собственное содержаніе. Сами родители этихъ „живыхъ сиротъ," живущіе уже въ новыхъ супружествахъ, никогда, однакожъ, не отказываютъ своимъ дѣтямъ въ посильномъ вспомоществованіи, если только положеніе послѣднихъ, по случаю смерти дѣдовъ или ихъ обѣднѣнія, этого требуетъ.

Раздѣленіе имущества и обязанности дальнѣйшаго попеченія о дѣтяхъ вмѣстѣ прижитыхъ, какъ сказано выше, устанавливаются или по собственному соглашенію разводящихся супруговъ, или по рѣшенію раввина, къ разбирательству котораго они добровольно прибѣгаютъ. Жена почти никогда не беретъ имущества; за исключеніемъ ея гардероба и дамскихъ украшеній, она получаетъ бо́льшую или меньшую сумму наличными деньгами, или же отдаетъ еще мужу часть, или все собственное свое состояніе. Обыкновенно при этихъ разсчетахъ (установляются ли они по обоюдному соглашенію, или по разбирательству раввина) больше получаетъ денегъ та сторона, которая не настаиваетъ на разводѣ, а теряетъ больше—другая. Относительно попеченія о дѣтяхъ хотя и придерживаются нѣсколько талмудическаго закона, по которому эта обязанность лежитъ на отцѣ, а не на матери; но если же развода требуетъ жена и средства ея не много уступаютъ средствамъ мужа, тогда и она беретъ къ себѣ часть изъ числа дѣтей (обыкновенно, половинную) и преимущественно дѣвочекъ. Когда всѣ эти вопросы разбираются раввиномъ, то онъ, хотя, главнымъ образомъ, тоже придерживается того принципа, что настаивающій на разводѣ супругъ долженъ уступить въ пользу другого, но все таки соображается и съ постановленіями талмудической юриспруденціи, поддерживая болѣе ту сторону, которая, на основаніи этихъ постановленій, имѣетъ законную причину требовать развода, или же не соглашаться на оный.

Законными причинами къ разводу служитъ, по талмуду, слѣдующее: a) неспособность того или другого супруга къ дѣторожденію. По талмудическому ученію, супруги, прожившіе десять лѣтъ бездѣтно, по причинѣ неспособности одного изъ нихъ, *должны* развестись, что́ въ настоящее время не строго соблюдается: болѣе половины бездѣтныхъ супруговъ такъ и проживаютъ свой вѣкъ вмѣстѣ. b) Если одинъ изъ супруговъ одержимъ падучею болѣзнію. c) Отказъ отъ супружескихъ сообщеній. d) Отступленіе отъ религіозныхъ обрядовъ и обычаевъ. e) Нарушеніе супружеской вѣрности. Послѣднія два постановленія относятся къ женѣ гораздо строже, чѣмъ къ мужу.

Digitized by Google

Мужу строго воспрещено жить съ женою обличенною, или даже имъ только самимъ заподозрѣнною въ преступномъ сношеніи съ чужимъ мужчиною, что часто соблюдается и по-нынѣ. f) Если жена имѣла до свадьбы органическіе недостатки и утаила ихъ отъ мужа. Въ послѣднихъ трехъ случаяхъ (d. c. f.) жена теряетъ „ксубу", „тосфотъ-ксубу", а беретъ только находящееся на лицо собственное свое имущество; въ прочихъ-же случаяхъ она „ксубы" не теряетъ; но болѣе этого она, по талмуду, ни въ какомъ случаѣ не имѣетъ права требовать при разводѣ. Въ настоящее-же время (по рѣшенію-ли раввина, или по собственному соглашенію между собою) жена часто получаетъ значительную сумму за полученіе развода, будь она даже причиною развода; такъ равно она кромѣ „ксубы" еще приплачиваетъ (сама, или родители ея) мужу, за выдачу ей развода, хотя онъ имѣетъ такіе недостатки, по которымъ ей предоставляется талмудическою юриспруденціею полное право требовать развода. Дѣти, кормимыя грудью, всегда остаются при матери до выкормленія, по талмуду на 24 мѣсяца; а потомъ, если дѣти по договору должны остаться на попеченіи мужа, она ему ихъ возвращаетъ. Письменныхъ договоровъ объ условіяхъ, на которыхъ разводъ состоялся, не заключается; денежныя суммы, которыя одна сторона даетъ другой, обыкновенно отдаются за-руки третьему лицу до совершенія разводнаго акта, которымъ прекращаются всякія сношенія супруговъ. Обрядовой процессъ этого акта состоитъ въ слѣдующемъ:

Разводное письмо пишется „сеферомъ" на простой бумагѣ и непремѣнно хорошими, дубильными чернилами, шрифтомъ употребляемымъ въ Пятикнижіи (ассирійскимъ). Бумага, чернила и всѣ письменныя принадлежности должны непремѣнно составлять собственность мужа, которыя онъ передаетъ сферу при „разводныхъ свидѣтеляхъ", говоря: „напиши этотъ разводъ („гэтъ") для разведенія меня (такого-то) съ моею женою (такою-то)". При этомъ мужъ говоритъ также свидѣтелямъ, каждому отдѣльно: „ты (такой-то) будь свидѣтелемъ и подпиши *гэтъ*, которымъ я желаю развестись съ моею женою (такою-то)". Все это совершается въ присутствіи раввина, наблюдающаго, чтобы всѣ эти приглашенія мужа и отвѣты софера и свидѣтелей произносимы были установленными раввинами формулами на разговорномъ языкѣ. Послѣ этого соферъ начинаетъ писать „гэтъ" при свидѣтеляхъ, тщательно наблюдая, чтобы не было ни малѣйшей ошибки въ текстѣ и чтобы шрифтъ былъ самый отчетливѣйшій: незначительное чернильное пятнышко, нѣсколько искажающее форму буквы, уже дѣлаетъ „гэтъ" — „посулъ" (негоднымъ) и нужно писать новый. Текстъ разводнаго письма заключаетъ въ себѣ по установленной формулѣ, слѣдующее: сначала пишется „день недѣли, число мѣсяца такого-то года (по еврейскому счисленію), въ такомъ-то городѣ, находящемся

Digitized by Google

при такихъ-то рѣкахъ (въ настоящее время разводы даются только въ мѣстахъ, гдѣ протекаютъ двѣ рѣки), я такой-то (имя и отчество) по добровольному, невынужденному желанію освобождаю, отпускаю.... тебя, такую-то, бывшую до сего моею женою... и такъ я тебя освободилъ... (слѣдуютъ разные синонимы слова „свободы"), чтобы ты имѣла собственную волю и свободу идти и сочетаться браком съ кѣмъ пожелаешъ.... и сіе да будетъ тебѣ разводнымъ письмомъ... по закону Моисея и Израиля". Свидѣтели прочитываютъ и подписываются. По прочтеніи и провѣрки акта, раввинъ приступаетъ къ совершенію врученія развода мужемъ въ руки жены. Вмѣстѣ съ раввиномъ должны присутствовать еще два ассистента, свидѣтели развода, соферъ и еще нѣсколько постороннихъ, чтобы всѣхъ мужчинъ было десять. Раввинъ, большею частію стоя, приступаетъ къ строго-подробному опросу: а) софера—поручилъ-ли ему мужъ (такой-то) писать разводъ для разведенія съ женою (такою-то)?; b) свидѣтелей—слышали-ли они какъ мужъ поручилъ соферу написать разводъ, и какъ онъ это выразилъ? пригласилъ-ли мужъ свидѣтелей подписать разводъ, и какъ онъ имъ при этомъ сказалъ? Во время этихъ распросовъ, женщина стоитъ съ занавѣшеннымъ лицомъ; по окончаніи же, она открываетъ лицо, и раввинъ распрашиваетъ ее — желаетъ-ли она получить отъ мужа (такого-то) разводъ безъ всякаго внѣшняго принужденія, повторяя вопросы разными варіаціями. Такимъ-же образомъ распрашивается и мужъ, которому, потомъ, передается раввиномъ сложенный актъ для врученія женѣ. Но прежде раввинъ удостовѣряется, покончены-ли у нихъ разсчеты за „ксубу", предваряя, что послѣ развода они не должны имѣть никакихъ сношеній. Присутствующихъ раввинъ приглашаетъ объявить объ извѣстныхъ имъ обстоятельствахъ, могущихъ компрометировать законность „гэта", предваряя, что послѣ развода никто, по установленному великими раввинами херему, не долженъ распространять слуховъ, компрометирующихъ законность „гэта". Потомъ онъ говоритъ свидѣтелямъ: „смотрите какъ онъ передастъ ей „гэтъ" и слушайте какъ онъ ей дастъ актъ для развода". Мужъ передаетъ „гэтъ" въ простертыя женою руки, произнося: „это твой гэтъ и ты имъ разведена отъ меня и становишься свободною для всякаго человѣка". Послѣ того, какъ она приняла актъ и положила его на нѣсколько минутъ подъ-полу, она передаетъ раввину, который еще разъ распрашиваетъ софера и свидѣтелей—тотъ-ли это разводный актъ, который ими написанъ и подписанъ, вторично предваряетъ присутствующихъ не распространять компрометирующихъ разводъ слуховъ. „Гэтъ" остается у раввина, а ей выдается удостовѣреніе, что она развелась съ мужемъ, для предъявленія при вступленіи въ бракъ въ чужомъ городѣ. Разводъ можетъ быть данъ не только лично женѣ, но и чрезъ посланнаго отъ мужа: мужъ передаетъ, у раввина

Digitized by Google

же и съ тѣми же церемоніями, „гэтъ“ посланному („ш'лиахъ“), а послѣдній передаетъ его женѣ въ мѣстѣ ея жительства тоже при свидѣтеляхъ, подъ соотвѣтственнымъ руководствомъ раввина.

По полученіи развода, женщина не можетъ вступить въ новый бракъ до истеченія 90 дней со дня развода; тоже самое соблюдается и по смерти мужа. Цѣль этого талмудическаго постановленія состоитъ въ томъ, „чтобы можно было отличить плодъ перваго мужа отъ плода втораго“. Беременная или кормящая грудью не должна выходить замужъ, пока ребенку не минетъ 24 мѣсяца отъ роду. Разводнаяся съ мужемъ не можетъ выходить за „когена“. Обо всемъ этомъ предваряется раввиномъ каждая женщина по полученіи развода.

Иногда мужъ даетъ женѣ условный разводъ. При этомъ соблюдаются тѣ же обрядности, какъ при положительномъ разводѣ; текстъ разводнаго письма также не измѣняется; условіе выражается только при передачѣ развода въ руки жены. Такъ, напримѣръ, мужъ, вручая женѣ разводъ говоритъ: „и это будетъ твоимъ разводомъ *отныне* (это слово необходимо), если я не пріѣду отъ сего дня до такого-то числа, если же я пріѣду до этого числа, чтобы разводъ считался недѣйствительнымъ“; или же онъ выражаетъ такое условіе: „съ тѣмъ, что если я не умру до такого-то числа, чтобы „гэтъ“ считался недѣйствительнымъ; если же я умру до этого-то числа, то да будетъ это твоимъ разводомъ *отныне*“. Разводъ съ первымъ условіемъ выдавался въ прежнее время тогда, когда мужъ отправлялся въ дальній и опасный путь, для того, чтобы жена въ случаѣ его смерти не осталась „агуною“, по невозможности удостовѣриться въ фактѣ смерти. Разводы со вторымъ условіемъ выдаются и въ настоящее время больнымъ мужемъ при бездѣтномъ супружествѣ, для предохраненія жены, въ случаѣ его смерти, отъ тягостнаго и непріятнаго обряда „халица“.

О халицѣ.—По библейскому закону, братъ умершаго бездѣтнымъ долженъ жениться на вдовѣ покойнаго и „возстановить его имя“, получая вмѣстѣ съ тѣмъ въ собственность все имущество покойнаго брата. Бракъ этотъ извѣстенъ подъ названіемъ „левиратъ“. Въ случаѣ нежеланія брата жениться на вдовѣ умершаго, Моисеемъ установленъ обрядъ „халица“ (разутіе), состоящій въ томъ, что вдова заявляетъ объ этомъ „старшинамъ города“ (нынѣ—бесдину), при этомъ она снимаетъ башмакъ съ его ноги, сплёвываетъ предъ нимъ и говоритъ: „такъ дѣлается лицу, нежелающему возсоздать домъ брата своего“; собраніе отвѣчаетъ: „да будетъ имя его въ Израилѣ *домъ разутаго!*“ Уже талмудисты постановили, чтобы бесдинъ тщательно наблюдалъ — беретъ-ли братъ жену покойнаго въ жены съ благочестивою

Digitized by Google

цѣлью исполнить заповѣдь, или просто изъ матеріальныхъ видовъ; въ послѣднемъ случаѣ—лучше дать „халицу“, чѣмъ сочетаться бракомъ. Въ настоящее же время, особенно со времени воспрещенія двоеженства (что могло стать неизбѣжнымъ, если оставшійся въ-живыхъ братъ женатъ), самый „левиратъ“ совершенно вывелся; осталась только „халица“. Такъ какъ до совершенія обряда вдова не можетъ выйти замужъ, то она, большею частію, бываетъ поставлена въ чрезвычайно-тягостное положеніе. Случается, что послѣ ея бездѣтнаго мужа остается малолѣтній братъ и ей приходится ждать нѣсколько лѣтъ до его совершеннолѣтія. Кромѣ этого, „халицъ“ (такъ зовутъ брата покойнаго) очень часто требуетъ въ свою пользу большую часть оставшагося отъ брата имущества, хотя оно принадлежитъ собственно вдовѣ, или просто требуетъ отъ послѣдней или ея родителей непомѣрно значительную сумму за дачу „халицы“. Когда раввинскій бесдинъ имѣлъ и нѣкоторую административную власть, то такихъ упрямцевъ заставлали дать „халицу“, но въ настоящее время бѣдной вдовѣ приходится согласиться на тягостныя условія „халуца“, а то она можетъ вѣкъ просидѣть одинокою. Для предупрежденія этихъ-то злоупотребленій и выдается иногда больнымъ бездѣтнымъ мужемъ женѣ условный разводъ, о которомъ сказано было выше.

Самый актъ „халицы“ существенно состоитъ изъ приведенныхъ выше библейскихъ обрядовъ, къ которымъ прибавлены еще нѣкоторыя формальныя церемоніи. Такъ, башмакъ приготовляется по особенному, талмудистами предписанному, образцу; башмакъ долженъ быть надѣтъ на голомъ тѣлѣ, для чего нога „халуца“ тщательно омывается и очищается шамесомъ, а башмакъ надѣваетъ ему самъ раввинъ; „халица“ (такъ называется вдова) развязываетъ всѣ повязки и узелки, которыми башмакъ прикрѣпляется къ ногѣ, непремѣнно правою рукою, а если она лѣвша — лѣвою, безъ всякой помощи другой руки снимаетъ башмакъ и, опустивъ его на полъ, снять поднимаетъ и отбрасываетъ въ сторону; послѣ этого, она, по указанію раввина, сплёвываетъ предъ „халуцомъ“. Формулы обжалованія „халицы“, т. е. что „халуца“ не хочетъ сочетаться съ нею бракомъ, потомъ его отвѣтъ, что онъ дѣйствительно не хочетъ, — до разутія произносятся тѣми словами, какія упомянуты въ библіи. Кромѣ самого раввина, должны быть при немъ же два ассистента, четыре представительныхъ лица отъ города и два свидѣтеля; кромѣ этого персонала, должны быть десять посторонніхъ; но такъ какъ обрядъ „халицы“ совершается весьма рѣдко, то при этомъ всегда присутствуетъ толпа любопытныхъ, что много способствуетъ крайнему смущенію совершающихъ „халицы“; вообще, этотъ актъ имѣетъ видъ торжественности и совершается на паперти синагоги или молитвеннаго дома.

Digitized by Google

„Халуцъ“ уже не можетъ вступать въ бракъ съ „халицою“ и ни съ одною изъ ея родственницъ тѣхъ степеней, въ которыхъ всякій мужъ не можетъ брать родственницъ жены. „Халица“, также какъ и получившая разводъ, не можетъ выходить за когена.

Отношенія семьи вообще и попечительство.—Семью, въ собственномъ смыслѣ, составляютъ у евреевъ супруги и живущіе въ ихъ домѣ дѣти. Въ составъ семьи входятъ также дѣти одного изъ супруговъ отъ другого брака, но которые по договору, состоявшемуся при новомъ бракосочетаніи, приняты отчимомъ или мачихою на воспитаніе и содержаніе наравнѣ съ прочими дѣтьми. Внуки отъ умершихъ дѣтей или отъ такихъ, которые сами еще живутъ на иждивеніи родителей, тоже считаются членами семьи, опекаемыми однимъ общимъ главою—дѣдомъ. Главою семейства считается отецъ, котораго всѣ члены семьи должны уважать и повиноваться ему. Хотя, по Моисеево-талмудическому ученію, дѣти должны равно почитать и *бояться*, какъ отца, такъ и матери, но тамъ, гдѣ соблюденіе чести матери влечетъ за собою нарушеніе чести отца—честь послѣдняго (если они не развелись) стоитъ выше: „ибо—говоритъ талмудъ—и ты и она (мать) должны его почитать“. Въ талмудѣ находятся нѣкоторыя узаконенныя правила о почитаніи родителей, отчасти соблюдаемыя и по-нынѣ. Дѣти не должны занимать мѣсто, которое родители занимаютъ дома при трапезѣ, въ синагогѣ и въ другомъ публичномъ мѣстѣ; они не должны, даже заочно, называть родителей собственнымъ именемъ, что не соблюдается въ письмѣ; сынъ долженъ содержать бѣдныхъ родителей, если имѣетъ на это средства; хотя *законъ* къ этому не обязуетъ, но „бесдинъ“ могъ заставлять кормить и одѣвать бѣднаго родителя въ видѣ благотворительности. Подъ библейскую заповѣдь—почитать и бояться родителей—талмудисты подводятъ и жену отца при его жизни и старшаго брата, а нѣкоторые позднѣйшіе раввины—и тестя. Вообще матеріальныя взаимныя отношенія родителей и дѣтей имѣютъ значеніе нравственныхъ обязанностей, освященныхъ патріархальнымъ обычаемъ, а не юридически-обязательныхъ. Такъ, по талмуду, родитель обязанъ содержать и воспитывать дѣтей только до 6-ти лѣтняго возраста; далѣе же этого возраста пропитаніе, даваемое дѣтямъ, есть благотворительность, къ которой „бесдинъ“ могъ, впрочемъ, принуждать состоятельнаго родителя. Но на практикѣ едва-ли когда либо приходилось заставлять родителя кормить своихъ дѣтей. Священнѣйшую обязанность родителя составляетъ, какъ по религіозному ученію, такъ и по обычаю, обученіе дѣтей догматамъ религіи и законоученію („торѣ“) вообще. Талмудъ вмѣняетъ въ нравственную обязанность обучать сына также ремеслу. „Кто не обучаетъ сына ремеслу, то это все

Digitized by Google

равно какъ бы училъ его грабежу", но, какъ извѣстно, на практикѣ это не соблюдается.

Надъ личностью и имуществомъ дѣтей древнее законодательство евреевъ предоставляетъ родителю власть только относительно малолѣтней дочери; до достиженія ею совершеннолѣтія, отецъ могъ отдать ее замужъ за кого пожелаетъ, продать въ рабыни и пользовался, какъ собственностію, всѣми произведеніями ея труда *). Но, съ теченіемъ времени, подъ вліяніемъ новыхъ обстоятельствъ и условій жизни, эти отношенія тоже измѣнились. Въ настоящее время не только дочь, но и сынъ, находясь въ домѣ родителей, помогаютъ послѣднимъ въ ихъ трудахъ, какъ, напримѣръ, въ бѣдномъ торговомъ и ремесленномъ классахъ; крайне-же бѣдные родители, отдавая дочь, и совершеннолѣтнюю (т. е. старше $12^1/_2$ года) или сына въ домашнее услуженіе, или въ обученіе ремеслу, берутъ отъ дѣтей часть платы, ими заработываемой, до того возраста, пока дѣти не должны еще сберегать излишекъ заработка для женитьбы; бѣдный родитель скорѣе еще воспользуется частью заработка сына, чѣмъ дочери, такъ какъ послѣдней больше нужно средствъ для выхода замужъ, чѣмъ первому для женитьбы. Вообще, только крайняя бѣдность можетъ заставить родителей прибѣгать къ помощи трудящихся дѣтей. Въ среднемъ и высшихъ классахъ, фактическаго права собственности дѣти не имѣютъ до женитьбы, такъ какъ до того времени дѣти этихъ классовъ ничего не дѣлаютъ для пріобрѣтенія чего-либо. Послѣ женитьбы, или, даже, послѣ помолвки—собственностію молодыхъ уже считается приданое, обѣщанное или дѣйствительно данное, и сдѣланный имъ гардеробъ. Большею частью, впрочемъ, еврейскіе брачущіеся не бываютъ полновластными хозяевами приданаго до истеченія срока содержанія ихъ въ домахъ родителей-сватовъ. Приданое, уплачиваемое преимущественно частями (до сватьбы, при сватьбѣ или послѣ оной) отдается сватами за-руки третьему лицу (шолишу) подъ росписки („ш'лишосъ") на имя родителей или молодыхъ. Пока молодой человѣкъ сидитъ съ женою въ домѣ отца или тестя и не занимается еще коммерціею, то перемѣщеніе капитала приданаго отъ одного „шолиша" къ другому или другія распоряженія этими деньгами вполнѣ зависятъ или отъ обоихъ сватовъ вмѣстѣ, или отъ того, въ домѣ котораго новобрачные *сидятъ* на содержаніи. Если одинъ изъ сватовъ не выполняетъ тѣхъ условій относительно самого приданаго или содержанія, подарковъ и т. п., въ чемъ онъ обязался договоромъ („тнаимъ"), то другой сватъ считаетъ всегда своею обязанностію, на-сколько возможно, заботиться о защитѣ

*) Впрочемъ, и малолѣтніе сыновья, пока содержатся въ домѣ родителей, находятся въ отношеніи имущества подъ властію отца; послѣдній имѣетъ право на ихъ находки и т. п. (Талмудъ).

Digitized by Google

своихъ дѣтей отъ несправедливостей другого свата. Однимъ словомъ, еврейскіе родители не перестаютъ пещись и заботиться о своихъ дѣтяхъ даже послѣ женитьбы, пока дѣти не станутъ вполнѣ самостоятельными хозяевами, и до этого времени, родители имѣютъ, по обычаю, значительное право располагать юридическими правами дѣтей. Такъ, даже теперь призываютъ, напримѣръ, къ раввину отца-зятя за неуплату обѣщаннаго приданаго, не спрашивая мнѣнія и желанія молодаго зятя-сына отвѣтчика; само собою разумѣется, что сынъ имѣетъ, по еврейскому закону, право подарить отцу обѣщанное приданое, но на практикѣ сынъ играетъ, большею частію, пассивную роль, считая за своимъ тестемъ, у котораго живетъ, болѣе долга и права заботиться о его интересахъ, касающихся какъ его, зятя, такъ и жены его, дочери заботливаго родителя.

И такъ, окончательное отдѣленіе дѣтей отъ родителей и общей ихъ семьи наступаетъ тогда, когда дѣти начинаютъ жить отдѣльно собственными трудами. По *переходѣ на собственный коштъ*, дѣти начинаютъ самовластно распоряжаться своимъ имуществомъ, состоящимъ изъ приданаго, сумма котораго нѣсколько увеличена процентами, и цѣнныхъ подарковъ, сдѣланныхъ имъ родителями до и послѣ сватьбы; но болѣе этого имущества они съ собою не берутъ: у евреевъ вообще нѣтъ родоваго имущества, которое составляло бы общую собственность всей семьи.

При вторыхъ бракахъ, дѣти мужа отъ перваго брака, за весьма рѣдкими исключеніями, остаются, какъ и прежде, въ домѣ родителя на общемъ содержаніи семьи, до женитьбы; только послѣ оной отецъ большею частью не беретъ на содержаніе молодой четы, лишившейся въ его домѣ родной матери. Дѣти же жены отъ перваго брака не всегда становятся членами новой семьи; это зависитъ отъ договора заключеннаго (всегда устно, а не письменно) между вступившими въ новый бракъ супругами. Вообще, если вступающіе въ новый бракъ—люди молодые и, притомъ, мужъ или не имѣетъ вовсе дѣтей, или имѣетъ только одного, тогда жена беретъ съ собою одно дитя, иногда и двухъ отъ перваго брака; эти дѣти жены содержатся въ домѣ супруговъ до женитьбы: на самую же женитьбу, на приданое, отчимъ или ничего не даетъ, если дѣти жены имѣютъ что-нибудь по наслѣдству со стороны ихъ отца, или даетъ, сравнительно съ своими дѣтьми отъ перваго и второго браковъ, очень мало. Вступающій въ новый бракъ принимаетъ къ себѣ дѣтей жены и тогда, когда она ему даетъ значительную сумму приданаго; но на сватьбу такіе дѣти всегда имѣютъ особый капиталъ изъ оставшагося наслѣдства, и капиталъ этотъ, до времени сватьбы, остается на рукахъ „шолиша“. Часто, въ среднемъ и богатыхъ классахъ, мужъ не отказываетъ второй женѣ въ содержаніи ея взрослыхъ дѣтей, которымъ остается всего

Digitized by Google

годъ или два до сватьбы, т. е. до выхода изъ дома. Дѣти, находящіеся на содержаніи въ домѣ отчима, какъ равно дѣти мужа должны своей мачихѣ, и дѣйствительно оказываютъ отчиму и мачихѣ такое же почтеніе, какъ и родителямъ, хотя отчимы а тѣмъ болѣе мачихи, какъ это бываетъ у другихъ народовъ, рѣдко относятся дружелюбно къ своимъ пасынкамъ и падчерицамъ. Впрочемъ и взрослые, а тѣмъ болѣе отдѣленныя дѣти, также враждебно относятся къ отчиму или мачихѣ. Отношенія между дѣтьми мужа и дѣтьми жены, когда они живутъ вмѣстѣ, нельзя сказать чтобы были особенно враждебныя, но они всегда холодны, какъ между совершенно чужими. Часто случаются у евреевъ браки между дѣтьми супруговъ отъ первыхъ браковъ, т. е. между сводными братьями и сестрами.

По смерти отца, взаимныя, нравственныя и юридическія, отношенія между дѣтьми и родителемъ ни къ кому изъ родственниковъ, по еврейскому праву, не переходятъ. Оставшаяся вдова-мать сиротъ — становится по этому праву даже нѣсколько въ зависимомъ отношеніи къ наслѣдникамъ, по матеріальному положенію. Назначеніе опекуна надъ имуществомъ малолѣтнихъ лежитъ на обязанности умирающаго, а если онъ такого распоряженія не сдѣлалъ, „бесдинъ“ долженъ назначать опекуна по своему усмотрѣнію: „ибо, говоритъ талмудъ, бесдинъ—отецъ сиротъ“; бесдинъ же не долженъ никакимъ образомъ назначать опекуномъ женщину. Въ практической жизни нынѣшнихъ евреевъ малолѣтнія сироты всегда остаются подъ присмотромъ и вѣдѣніемъ матери, пока она не вступитъ въ новый бракъ. Если мать находится въ такомъ уже возрастѣ, что или вовсе не вступитъ въ новый бракъ, или если и вступитъ, то уже дѣтей родить не будетъ, и притомъ она свѣдуща въ дѣлахъ мужа и способна продолжать веденіе оныхъ, тогда она остается единственною опекуншею и попечительницею надъ дѣтьми, воспитывая ихъ и выдавая замужъ, или женя по своему усмотрѣнію, какъ бы самъ отецъ. Когда мать сиротъ по своимъ лѣтамъ, способностямъ и положенію не можетъ остаться попечительницею дѣтей, когда она желаетъ вступить въ новый бракъ и не можетъ взять дѣтей съ собою, или когда она имѣетъ еще своихъ дѣтей отъ другого брака, или когда слабость здоровья заставляетъ ее-самое искать себѣ подпорья у взрослаго сына или родственниковъ, — тогда попеченіе о малолѣтнихъ беретъ на себя старшій отдѣленный братъ малолѣтнихъ сиротъ, а если таковаго нѣтъ, то дядя, большею частью братъ покойнаго отца, но когда таковаго нѣтъ, то и братья вдовы-матери. Во всѣхъ этихъ случаяхъ, если дѣтямъ-сиротамъ осталось болѣе или менѣе достаточное наслѣдство, которое употребляется для устройства ихъ сватьбы, причемъ унаслѣдованное имущество вступаетъ окончательно въ ихъ распоряженіе, — то старшій братъ или дядя имѣютъ

Digitized by Google

большею частью значеніе опекуновъ, и хотя они пріютили дѣтей у себя на своемъ же содержаніи до сватьбы, но все-таки не получаютъ никакого права надъ имуществомъ малолѣтнихъ. Это имущество обращается большею частію въ наличныя деньги и отдается въ руки „шолиша“ на проценты, по общему совѣщанію ближайшихъ родственниковъ и матери. Только, если принимающій въ свой домъ сиротъ братъ или дядя — люди богатые или извѣстны своею безукоризненною честностію, тогда они сами распоряжаются отдачею капитала опекаемыхъ ими сиротъ-родственниковъ въ руки „шолиша“ или даже берутъ этотъ капиталъ къ себѣ. Вообще, въ дѣлѣ обезпеченія наслѣдства малолѣтнихъ, по приглашенію ближайшихъ родственниковъ, принимаютъ участіе и раввины, у которыхъ часто хранятся векселя на деньги малолѣтнихъ, или другія записи, ихъ касающіяся. Только когда сама мать, въ описанномъ выше случаѣ, остается жить вмѣстѣ съ дѣтьми и становится единственною ихъ опекуншею и попечительницею въ качествѣ родительницы, вмѣшательство другихъ родственниковъ и раввина не имѣетъ мѣста.

Чтобы кончить, вмѣстѣ съ тѣмъ, описаніе попечительства у евреевъ, считаю нужнымъ къ сказанному выше прибавить, что случай назначенія бесдиномъ или обществомъ посторонняго лица опекуномъ надъ малолѣтними сиротами и ихъ имуществомъ никогда не бываетъ въ настоящее время. Всегда находится какой-нибудь родственникъ, который беретъ къ себѣ круглыхъ сиротъ, а ихъ имущество сохраняется или у „шолиша“ подъ наблюденіемъ этого родственника и бесдина, т. е. раввина, или-же у самого раввина; иногда при неимѣніи близкихъ родственниковъ и поступленіи сиротъ къ родственнику, болѣе отдаленному и небогатому, имущество ихъ отдается подъ правительственную оффиціальную опеку. Совершенно бѣдныя круглыя сироты, неимѣющія состоятельныхъ родственниковъ, живутъ въ малолѣтствѣ общественною благотворительностію. Мать при малолѣтнихъ сиротахъ всегда остается вѣрною, какъ слѣдуетъ родительницѣ, попечительницею надъ дѣтьми, и если послѣдніе не обезпечены ни наслѣдствомъ, ни помощью богатаго брата или дяди, она не вступаетъ въ новый бракъ до выроста и устройства быта дѣтей.

Круглыхъ сиротъ принимаютъ къ себѣ пріемышами, большею частію, бездѣтные супруги. Отношенія между воспитателями и пріемышами имѣютъ значеніе добровольной благотворительности, и усыновленіе не налагаетъ ни на первыхъ, ни на послѣднихъ никакихъ юридическихъ отношеній и обязанностей. Но усыновившій чужое дитя всегда роститъ его, женитъ, давая воспитаннику приданое и даже содержаніе съ женою или съ мужемъ нѣсколько лѣтъ послѣ сватьбы, а въ духовномъ завѣщаніи удѣляетъ ему болѣе или менѣе значительную часть наслѣдства. Такіе, вскормленные съ родительскою попечитель-

Digitized by Google

ностію, пріемыши читаютъ по своемъ воспитателѣ и воспитательницѣ „кадишъ.“ Вообще интимность отношеній между бездѣтными воспитателями и пріемышами равняется почти той, которая существуетъ между родителями и родными дѣтьми.

Имущественныя права.

О ПРІОБРѢТЕНІИ ИМУЩЕСТВА ВООБЩЕ. — Способовъ пріобрѣтенія собственности, какъ движимой такъ и недвижимой, существуетъ у нынѣшнихъ евреевъ три: наслѣдство, дареніе и купля. Относительно находки строго соблюдается библейская заповѣдь — возвращать всякую найденную потерю „брата твоего“. Невозвращеніе найденной потери еврею считается безчиннымъ поступкомъ, какъ бы воровствомъ, а возвращеніе потери есть поступокъ богоугодный; вообще, даже бѣдный не возьметъ добровольно-предлагаемаго вознагражденія за то, что онъ возвращаетъ утерянную вещь. Въ талмудѣ есть много разсказовъ о возвращеніи находки благочестивыми учеными даже язычникамъ, и понынѣ считается нравственнымъ долгомъ возвращать потерю ея хозяину-иновѣрцу.

Узаконенный талмудическимъ законодательствомъ способъ укрѣпленія права на недвижимое имущество посредствомъ трехлѣтней безспорной „хазаки“ (хазака въ этомъ смыслѣ значитъ дѣйствительное владѣніе на правахъ собственности) нынѣ не существуетъ. Но „хазака“ надъ движимостью, т. е. дѣйствительное оною владѣніе, хотя бы только въ данный моментъ, считается доказательствомъ права собственности; въ случаѣ предъявленія кѣмъ либо спора, владѣтель вещи долженъ только, по талмуду, присягать, „швуитъ гесетъ“; нынѣ же раввинъ рѣдко и присуждаетъ къ такой присягѣ. У нынѣшнихъ евреевъ существуетъ трехлѣтняя „хазака“ не относительно права собственности надъ недвижимымъ имуществомъ, а относительно полученія монопольнаго права надъ извѣстнымъ промысломъ, на пользованіе имуществомъ по найму; подробности этого рода „хазаки“, едва-ли имѣющей основаніе въ талмудѣ, будутъ описаны ниже.

Въ дополненіе къ сказанному въ предварительной къ настоящему очерку замѣткѣ—считаю нужнымъ сказать еще слѣдующее:

Большая часть приводимыхъ ниже принциповъ талмудическаго законодательства примѣняется, главнымъ образомъ, въ дѣлахъ незначительныхъ, по которымъ заключеніе актовъ и разбирательство споровъ совершаются домашнимъ способомъ и предоставляются по добровольному желанію юрисдикціи раввина. При пріобрѣтеніи же въ собственность недвижимыхъ имуществъ крупной цѣнности, а частію даже на мелкія суммы, но въ горо-

Digitized by Google

дахъ,—такъ равно при заключеніи разныхъ договоровъ и сдѣлокъ въ значительныхъ размѣрахъ — обыкновенно употребляются всѣ способы и формальности, установленныя законами государства.

О правѣ наслѣдованія. Изъ предъидущихъ главъ уже извѣстны узаконенныя талмудомъ права супруговъ по наслѣдству. Жена въ собственномъ имуществѣ мужа не наслѣдуетъ; до востребованія „к'тубы" она имѣетъ только право на квартиру и содержаніе насчетъ наслѣдства. Мужъ же есть единственный наслѣдникъ въ имуществѣ жены. Только „к'туба", „фотъ-ктуба" и приданое жены, хотя по смерти ея остается въ пользованіи мужа, но послѣ его смерти переходитъ къ прижитымъ съ нею дѣтямъ мужскаго пола; впрочемъ, если по смерти мужа, отъ него кромѣ суммъ „к'тубы" и проч. болѣе ничего не осталось, оставшееся дѣлится между всѣми его сыновьями и отъ другихъ женъ поровну.

Изъ дѣтей первое право наслѣдованія въ родительскомъ имуществѣ принадлежитъ сыновьямъ и ихъ потомкамъ. Перворожденный отъ отца сынъ получаетъ по библейскому закону изъ отцовскаго наличнаго имущества двойную противъ другихъ братьевъ часть. Не-наличное же по смерти отца имущество, какъ то: наслѣдство достающееся братьямъ, долги отца на другихъ лицахъ по оставшимся векселямъ и т. под., дѣлится между всѣми братьями поровну. Дочери при сыновьяхъ не наслѣдуютъ; но до достиженія совершеннолѣтія (еврейскаго) онѣ должны быть содержимы насчетъ наслѣдственнаго имущества. Кромѣ содержанія, по постановленію древнихъ талмудистовъ, должно быть выдано по распоряженію бесдина на приданое и сватьбу незамужнихъ дочерей такая сумма, какую, сообразно состоянію, образу жизни и наклонностямъ, израсходовалъ бы на это самъ отецъ при жизни. Если бесдинъ не имѣетъ данныхъ для этихъ соображеній, то выдается на замужество каждой дочери десятая доля *наличнаго* наслѣдственнаго имущества, т. е. при замужествѣ второй дочери ей выдается уже десятая доля того имущества, которое осталось за выдѣленіемъ $^1/_{10}$ доли первой, и т. д. Хотя въ настоящее время бесдинъ, лишенный прежней административной власти, не можетъ заставлять братьевъ наслѣдниковъ удѣлять незамужнимъ сестрамъ именно такую-то долю, но, вообще въ состоятельныхъ классахъ, получившіе наслѣдство братья всегда считаютъ своимъ долгомъ выдавать, насчетъ унаслѣдованнаго имущества, своихъ сестеръ замужъ, хотя бы расходъ на это превышалъ узаконенную раввинскимъ законодательствомъ долю. Очень рѣдко случается, чтобы споръ по этому предмету дошолъ до разбирательства раввина, а если уже доходитъ, то раввинъ, конечно, руководствуется вышеупомянутыми правилами.

Digitized by Google

Когда нѣтъ сыновей и никакихъ потомковъ, отъ нихъ право наслѣдованія принадлежитъ дочерямъ и ихъ потомкамъ при отсутствіи дочерей и ихъ потомковъ наслѣдуетъ отецъ умершаго и его потомки.

Въ практической жизни нынѣшнихъ евреевъ раздѣленіе наслѣдства между родственниками и членами семьи, въ сколько нибудь состоятельныхъ классахъ, опредѣляется большею частію духовнымъ завѣщаніемъ главы семейства и владѣльца. Завѣщатель всегда руководствуется какъ степенью кровнаго родства, такъ и матеріальнымъ положеніемъ каждаго изъ наслѣдующихъ по завѣщанію, но при этомъ всегда имѣются также въ виду и принципы наслѣдственнаго права по Моисеево-талмудическому ученію, и чѣмъ болѣе завѣщатель религіозенъ, тѣмъ болѣе онъ придерживается этихъ принциповъ.

Такъ духовнымъ завѣщаніемъ („цавоа“) завѣщается часть имущества женѣ, находящейся въ преклонныхъ уже лѣтахъ, если она не имѣетъ „тосфотъ-к'тубы“, обезпечивающей ея положеніе во время вдовства; но сумма завѣщаемой женѣ части всегда менѣе части сына. Удѣляются также по завѣщанію части наслѣдства и дочерямъ, соображаясь съ ихъ матеріальнымъ положеніемъ; но все-таки, большею частію, въ меньшей мѣрѣ противъ сыновей, хотя-бы послѣдніе имѣли гораздо болѣе обезпеченное положеніе чѣмъ дочери; при равномъ-же достаточно-обезпеченномъ положеніи какъ сыновей, такъ и дочерей, послѣднимъ, очень часто, ничего не *отказывается*, кромѣ развѣ домашнихъ цѣнныхъ вещей; за то о незамужнихъ дочеряхъ завѣщатель особенно заботится, и очень часто отказываетъ имъ даже больше, чѣмъ отдѣленному и обезпеченному сыну, и немного менѣе чѣмъ неотдѣленнымъ и неженатымъ еще сыновьямъ. Домъ и домашняя утварь чаще всего отказывается завѣщаніемъ младшему сыну или женѣ, но послѣдней только въ пожизненное пользованіе. Чтобы отказать одному изъ сыновей въ наслѣдствѣ— у евреевъ почти никогда не случается, развѣ въ случаѣ чрезмѣрнаго развращенія сына, но и тогда очень рѣдко, такъ какъ таковой отказъ противенъ религіознымъ понятіямъ; считается также нѣсколько предосудительнымъ завѣщать одному сыну болѣе противъ другихъ.

Въ болѣе зажиточныхъ классахъ, достигающіе преклоннаго возраста отцы всегда приготовляютъ домашнюю духовную, даже чувствуя себя еще совершенно здоровыми. Въ среднемъ классѣ такія духовныя составляются только преклонными уже стариками. Эти духовныя пишутся самими завѣщателями, а если они не грамотны, то приглашаютъ грамотнаго изъ своихъ знакомыхъ; рѣдко обращаются къ раввину. Умирающіе въ среднемъ возрастѣ и не приготовившіе письменнаго завѣщанія, дѣлаютъ таковое словесно, обыкновенно при свидѣтеляхъ. Словесныя завѣщанія, какъ и письменныя, имѣютъ

Digitized by Google

полную юридическую силу для наслѣдниковъ и всегда исполняются въ точности. Возникающіе споры разбираются у раввина. Случается иногда, что завѣщатель, предвидя, что нѣкоторые изъ наслѣдниковъ могутъ быть недовольны его раздѣленіемъ наслѣдства, или если по другимъ обстоятельствамъ могутъ возникать между ними споры, дѣлаетъ завѣщаніе формальное, въ судѣ.

О КУПЛѢ, ПРОДАЖѢ И ЗАПРОДАЖѢ. — Купля и продажа какъ движимыхъ, такъ и недвижимыхъ имуществъ производится у евреевъ вообще тѣми способами и тѣми обычаями, какіе приняты въ данной мѣстности и внѣ еврейскаго населенія. Такъ, напримѣръ, продажа движимости, товара, разныхъ продуктовъ, хозяйственныхъ вещей и проч. считается вполнѣ оконченною, или по полученіи задатка, или послѣ рукобитія (по еврейски „т'кіатъ-кафъ"), или-же по одному только словесному уговору, смотря по роду и важности суммы сдѣлки. Соблюдаются также извѣстные обычаи додачи нѣкоторыхъ принадлежностей продаваемой вещи, какъ-то: уздечки или оборотя для лошади, стола и лавы для дома и т. под.

Особенныя еврейскія правила примѣняются только въ актахъ запродажи и относительно юридической обязательности сдѣлки, когда споръ и разбирательство по ней доходитъ къ раввинскому суду. Нужно, однакожъ, замѣтить то, что кто только отказывается отъ купли или продажи, ссылаясь на то, что талмудическая юриспруденція даетъ ему на это право, считается уже недобросовѣстнымъ торговцемъ; даже тотъ, кто часто разбирается по торговымъ дѣламъ у раввиновъ, теряетъ репутацію честнаго торговца.

Относительно обрядовъ, которыми покупка утверждается, талмудическая юриспруденція признаетъ полнѣйшую юридическую силу за обычаемъ. Также находимъ въ отдѣлѣ гражданскихъ законовъ кодекса Каро („шулханъ-арухъ хошенъ гамишпатъ"), что рукобитіе, задатокъ и означеніе покупки какимъ-либо знакомъ окончательно утверждаетъ право собственности покупщика тамъ, гдѣ это установлено обычаемъ, хотя по талмуду движимость пріобрѣтается въ собственность покупщика только по принятіи самой вещи въ свое владѣніе. Но вотъ какіе принципы талмудическаго законодательства иногда не согласны съ современными взглядами и обычаями: а) по талмуду, на основаніи библейской заповѣди, покупатель и продавецъ не должны обманывать другъ друга; но если вещь куплена дороже или продана дешевле существующей въ моментъ продажи цѣны, менѣе чѣмъ на одну шестую,—ни покупатель, ни продавецъ претензіи не имѣютъ; если-же излишекъ перебора или недоплаты составляетъ $^1/_6$ существующей цѣны—весь излишекъ долженъ быть возвращенъ обманутому, но продажа остается въ своей силѣ. Но когда одинъ обманулся болѣе чѣмъ на $^1/_6$ существующей цѣны, хотя на одну ко-

Digitized by Google

пѣйку при крупной суммѣ, обманутый имѣетъ право отказаться отъ сдѣлки, если онъ протестовалъ тотчасъ при узнаніи настоящей цѣны. b) По талмуду человѣкъ можетъ продать только то, что существуетъ уже въ моментъ продажи и что уже поступило въ его владѣніе. Недѣйствительна, напримѣръ, продажа хлѣба съ будущаго урожая, или того, что получится продавцомъ по наслѣдству и т. под. Само собою разумѣется, что главная причина этихъ постановленій состоитъ въ томъ, что во время талмудистовъ еще неизвѣстны были подобнаго рода сдѣлки, отличаемыя и нашимъ русскимъ законодательствомъ отъ продажи въ собственномъ смыслѣ и относимыя къ разряду *подрядовъ*. По талмуду не дѣйствительна также *условная продажа*, т. е. когда продавецъ обусловливаетъ продажу какимъ нибудь посторонниимъ обстоятельствомъ; даже если-бы условіе сбылось, продажа все-таки не дѣйствительна, за исключеніемъ только случая, если продавецъ обязался „киньономъ“, что когда условіе сбудется, продажа будетъ имѣть силу со дня заключенія договора. По этому во всѣхъ договорахъ о запродажахъ на сроки въ концѣ прописывается, что запродажа совершена „киньономъ“ и *отнынѣ*; этими формулами болѣе ограждаются отъ измѣненій договора со стороны обоихъ договаривающихся.

Раввинъ, разбирательству котораго предоставляется споръ по запродажѣ, имѣетъ въ виду, при рѣшеніи, вышеописанныя талмудическія правила, но вполнѣ, однакожъ, къ нимъ не примѣняется, а соображается также съ современными торговыми обычаями и понятіями. Такъ, напримѣръ, продавшій товары, которыхъ онъ не имѣлъ въ наличности въ моментъ продажи, обыкновенно присуждается къ отдачѣ товаровъ по крайней мѣрѣ на сумму полученнаго задатка. Это рѣшеніе уже такъ общеизвѣстно, что очень часто сами договаривающіеся на этомъ кончаютъ, т. е. или продавецъ даетъ, въ случаѣ вздорожанія, товара только на сумму полученнаго задатка, или покупатель беретъ только за задатокъ, въ случаѣ удешевленія. Но, какъ сказано выше, подобныя измѣненія договора имѣютъ мѣсто только у купцовъ недобросовѣстныхъ, добросовѣстные-же всегда исполняютъ договоры въ точности, если только потеря, причиняемая имъ исполненіемъ договора не отзовется разорительно на ихъ состояніи. Такъ равно относительно обмана въ продажѣ раввинъ соображается не только съ талмудическими постановленіями, но и съ данными обстоятельствами дѣла: намѣренно-ли одинъ обманулъ другого или безсознательно, великъ-ли убытокъ отъ обмана для состоянія обманутаго и т. под.

При продажѣ домовъ и другихъ зданій у евреевъ нѣсколько соблюдается талмудическое постановленіе о преимуществѣ по сосѣдству („дина деборъ мецра“), т. е. что живущій по сосѣдству имѣетъ преимущество на покупку

Digitized by Google

зданія передъ другимъ. Споръ объ этомъ предъявляется раввину. Но нерѣдко преступаютъ это постановленіе.

На продажу дома, особенно въ мѣстечкахъ и селахъ, всегда выдается еврейская продажная запись, называемая „киньонъ". Киньонъ подписывается продавцомъ, двумя свидѣтелями и завѣряется раввиномъ. По особенному обычаю, на продажу дома должно быть изъявляемо и согласіе жены продавца, за что ей даютъ особую небольшую плату называемую „киньонъ-гелтъ". Впрочемъ, въ богатыхъ и болѣе развитыхъ классахъ этотъ обычай не соблюдается и очень часто обходятся и безъ еврейскаго „киньона", довольствуясь продажною записью на русскомъ языкѣ, заявленною во владѣльческомъ управленіи, а въ городахъ вообще заключаются только формальныя купчія крѣпости. Въ „киньонѣ" сохранены формулы, установленныя древнимъ законодательствомъ; такъ пишется: „домъ сей проданъ отъ преисподней земли до высоты небесной", что продавецъ принимаетъ на себя отстранять всякіе споры и претензіи посторонникъ лицъ на проданный домъ; а въ концѣ тоже прописывается стереотипная во всѣхъ документахъ фраза „все вышеписанное сдѣлано полнымъ киньономъ посредствомъ „судера" (судеръ — мантія или другой предметъ одежды, который продающій или обязывающійся беретъ въ руки и передаетъ другому, что собственно составляетъ старинный обрядъ киньонъ), „отнынѣ, не какъ „асмахта" (т. е. сдѣланное условно, на рискъ) и не какъ черновая запись, но у почетнаго бесдина и всѣми наилучшими способами". Вся эта формула пишется обыкновенно и въ простыхъ запискахъ о запродажѣ, совершаемой на дому, безъ участія — за весьма рѣдкими исключеніями — свидѣтелей, хотя въ дѣйствительности не совершается киньонъ, не говорится о томъ, что онъ безъ „асмахты", о чемъ многіе и понятія не имѣютъ; но обозначивъ все это на бумагѣ, онъ считается какъ бы совершеннымъ въ дѣйствительности въ томъ случаѣ, если бы желающій отказаться отъ исполненія условія сталъ ссылаться на отсутствіе этихъ обрядовъ.

О дареніи. — Вообще дареніе между посторонними лицами случается у евреевъ весьма рѣдко. Чаще случается дареніе имуществъ или наличныхъ денегъ между близкими родственниками и всегда, конечно, богатый дарить бѣдному, что имѣетъ значеніе благотворительной помощи; но богатые или зажиточные отцы дарятъ и зажиточнымъ, какъ отдѣленнымъ, такъ и неотдѣленнымъ дѣтямъ. Между родственниками даръ обыкновенно состоитъ изъ наличныхъ денегъ и весьма рѣдко изъ имущества, но дѣтямъ родители дарятъ часто и недвижимое имущество: домъ, лавку, фабричное заведеніе. Если даритель имѣетъ еще дѣтей, то, для предупрежденія споровъ послѣ смерти его, онъ выдаетъ получающему даръ частный еврейскій или формальный

Digitized by Google

дарственный актъ. Дареніе-же движимыхъ вещей производится посредствомъ фактическаго врученія даруемаго.

Договоры.

По займу.—Всѣ узаконенія древняго талмудическаго законодательства относительно совершенія займа, составленія долговыхъ обязательствъ на вексельномъ правѣ („шторъ") и взысканія по нимъ, не имѣютъ рѣшительно никакого примѣненія у нынѣшнихъ евреевъ. Обыкновенно должникъ выдаетъ кредитору простую еврейскую росписку за своею подписью, обозначая сумму займа и срокъ уплаты. Такая росписка отличается еврейскою особенностію относительно условія о процентахъ. Извѣстно запрещеніе Моисея давать въ ростъ деньги и всякіе земледѣльческіе продукты; но такъ какъ давать деньги на предпріятіе съ тѣмъ, чтобы прибыль была раздѣляема между капиталистомъ и производящимъ операцію, не можетъ подойти подъ это запрещеніе, то въ еврейской заемной запискѣ значится, что деньги получены на торговое дѣло и съ платою дающему оныя за его часть прибыли столько-то— $^1/_2$ или 2 %. Все это условіе выражается лаконическою формулою: „получена мною отъ такого-то такая-то сумма на кондиціи дозволенной прибыли согласно установленія *магарама*" (начальныя буквы титула раввина Мордохая Яффы изъ Люблина, установившаго на практикѣ эту форму процентовзиманія; около конца XVI вѣка). Хотя въ силу даже этого постановленія все-таки нельзя брать съ должника процентовъ, если онъ понесъ потерю въ предпріятіи, на которое онъ занялъ деньги, но на практикѣ даже самый религіозный еврей рѣдко подаритъ должнику проценты по этой причинѣ. Но должникъ съ своей стороны уже не такъ рѣдко, разумѣется, отказывается отъ платежа процентовъ по причинѣ потери, и въ народѣ отказъ въ платежѣ процентовъ по такой причинѣ не считается предосудительнымъ, хотя уплата процентовъ въ случаѣ потери считается со стороны должника поступкомъ похвальнымъ. Но, хотя не весьма часто, случается, что кредиторъ даритъ должнику часть процентовъ, если послѣдній понесъ потерю, а иногда даритъ ему всѣ проценты; такіе случаи, однако, весьма рѣдко бываютъ у такихъ кредиторовъ, которые исключительно занимаются отдачею денегъ на ростъ—процентщики.

И такъ, вообще, считается предосудительнымъ брать у еврея проценты безъ записки, заключающей въ себѣ вышеупомянутую формулу. Но въ послѣднее время, особенно со введеніемъ у насъ дешовой вексельной бумаги, чаще всего берутъ русскіе формальные векселя или росписки, которыми до-

Digitized by Google

вольствуются безъ еврейскихъ „гетеръ-иска“ (процентодозволеніе). Только особенно-религіозные берутъ, кромѣ формальной русской, и еврейскую „гетеръ-иску“.

Обыкновенно берутъ между евреями 1½—2% въ мѣсяцъ, но иногда берутъ отъ 1 и до 3-хъ, смотря по суммѣ, по надежности заемщика и по мѣстности. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, гдѣ развита мелкая промышленность, еврейскіе процентщики учреждаютъ такъ называемые банки. Эти банки даютъ деньги мелкимъ промышленникамъ, ремесленникамъ небольшими суммами въ однѣ руки, отъ 25-ти до 100, рѣдко 200, на слѣдующихъ кондиціяхъ. Банкиръ, содержатель банка, давая взаймы извѣстную сумму, беретъ съ капитала 14 — 18 %, смотря потому порядку, какой принятъ при открытіи банка, должникъ-же погашаетъ всю сумму сполна въ теченіи года, внося еженедѣльно по 2 %. Хотя такіе проценты, какъ видно, составляютъ до 43 % годовыхъ, но мелкій промышленникъ или ремесленникъ считаетъ для себя большою выгодою то, что онъ не обремененъ уплатою долга единовременно крупною суммою; для банкира это выгодно въ томъ отношеніи, что деньги приносятъ громадный процентъ, такъ какъ изъ еженедѣльныхъ взносовъ постоянно образовываются новые фонды для новыхъ ссудъ. Не всегда, конечно, соблюдается должниками правильность взносовъ, а иногда пропадаетъ и самый капиталъ, т. е. должникъ совсѣмъ прекращаетъ платежъ; но вообще такія банковыя операціи бываютъ очень прибыльны, особенно когда банкиръ рачительно слѣдитъ за дѣломъ, къ чему немногіе, однакожъ, способны. Ссуда безъ процентовъ называется „гемилатъ-хеседъ“ (облагодѣтельствованіе, оказаніе милости). Кромѣ „гемилатъ-хеседъ“ на крупныя суммы, но не на продолжительные сроки, случающіеся между зажиточными купцами, бываютъ „гемилатъ-хеседъ“, которыми богатые или зажиточные люди ссужаютъ бѣдныхъ на неопредѣленные сроки, но мелкими суммами—3, 5, 10 и до 25 рублей, только въ видѣ благотворительности.

По найму. — а.) *Наемъ имуществъ.* По густотѣ населенія на весьма ограниченныхъ пространствахъ, почти 30% еврейскихъ семействъ живетъ въ *сосѣдахъ*, т. е. въ наемныхъ домахъ, часть которыхъ занимаетъ хозяинъ, а часть—1 или 2 семейныхъ жильца (шухенъ—сосѣдъ, жилецъ). Сроки этого найма бываютъ годичные или полугодичные, считая съ 1-го числа мѣсяца Хешвона (совпадаетъ съ октябремъ) и съ 1-го числа мѣсяца Іара (совпадаетъ съ апрѣлемъ). Бѣдные и вообще малосостоятельные нанимаютъ у домохозяина одну комнату на хозяйскомъ отопленіи, съ зимней и „варистой“ печей, съ платою въ небольшихъ городахъ и мѣстечкахъ отъ 15 до 30 руб. за зимній и отъ 8 до 20 р. за лѣтній семестръ; вода тоже

Digitized by Google

на счетъ хозяина дома. Средняго класса „шухены", т. е. жильцы нѣсколько состоятельные, нанимаютъ уже 2 комнаты, но все таки съ общею „варистою" печью, зимнюю-же отапливаютъ иногда сами. Изъ-за „варенія" при одной печи нерѣдко бываютъ споры между хозяйкою и жилицею, которыя по необходимости должны, однакожъ, мириться; до мужей рѣдко доходитъ женская распря; но, вообще, какъ само собою разумѣется, такое совмѣстное жительство сопряжено со многими непріятностями какъ нравственными, такъ и матеріальными въ отношеніи гигіеническомъ. Плата за квартиру производится не въ опредѣленные сроки, а когда случится, по требованію хозяина, обыкновенно для покупки дровъ и т. под. расходовъ; но при наймѣ, происходящемъ, обыкновенно, въ *праздничные промежутки* („холъ-гамоэдъ") праздниковъ кущей — осенью, и пасхи — весною, наниматель даетъ какой либо задатокъ, иногда пьютъ и могарычь, послѣ чего договоръ считается оконченнымъ и обязательнымъ для обоихъ. Письменныхъ договоровъ не заключаютъ. Случаются также договоры о пользованіи квартирою за занятыя хозяину деньги, въ видѣ процентовъ, хотя по еврейскимъ законамъ такое условіе не позволительно, однакожъ, заключаютъ письменные договоры, въ которыхъ даютъ иногда пользованію квартирою значеніе выкупа части прибыли изъ той пользы, которую устроенное на занятыхъ деньгахъ дѣло даетъ должнику хозяину.

б) *Личный наемъ*. Личный наемъ имѣетъ мѣсто у евреевъ: для домашняго услуженія, для работы у ремесленниковъ, въ лавочные прикащики, и въ прикащики и повѣренные при разныхъ торговыхъ дѣлахъ вообще.

Домашнюю еврейскую прислугу можно дѣлить на два разряда: кухарки, въ которыя поступаютъ молодыя и пожилыя женщины-вдовы, и взрослыя дѣвицы и „дѣвки" (такъ и называются этого рода служанки), служащія нянъками, горничными, для посылокъ, исправляя, большею частію, все это вмѣстѣ, а очень часто помогаютъ хозяйкѣ и при печи; *дѣвки* бываютъ всегда изъ молодыхъ дѣвочекъ лѣтъ 12-ти, 16-ти. Кухарки, служащія вообще у хозяевъ состоятельныхъ, получаютъ въ годъ, смотря по мѣстности, отъ 50-ти до 80-ти рублей; чаще всего имъ дается еще одно платье и пара башмаковъ, а кромѣ этого и гостинецъ въ праздникъ „пуримъ", или „ханука". *Дѣвки* получаютъ въ годъ, смотря по возрасту, способности и по тяжести работъ, отъ 25-ти до 40 рублей и всю будничную одежду — хозяина. Сроки и термины найма, а также и выплата жалованья — тѣже, что при наймѣ квартиръ.

Ремесленные работники бываютъ тоже двухъ разрядовъ: ученики (lehren-jüngel) и подмастерья (по еврейски — Pöel). Ученикъ-мальчикъ лѣтъ 12—14-ти поступаетъ въ обученіе ремеслу, первые два или три года безъ жалованья, только на хозяйскихъ харчахъ. Иногда онъ проживетъ все двух-

Digitized by Google

или трехлѣтнее время обученія у одного хозяина, а иногда у разныхъ. Кромѣ исполненія ремесленной работы, мальчикъ-ученикъ большею частію исполняетъ должность домашняго слуги, находясь столько же подъ властію хозяйки, сколько хозяина, подвергаясь часто побоямъ, хотя рѣдко жестокимъ, отъ обоихъ, т. е. со стороны хозяина-мастера и со стороны его жены, пока онъ не пріобрѣтетъ нѣкотораго знанія и навыка въ ремеслѣ и не перейдетъ въ разрядъ подмастерьевъ. Договоръ о принятіи ученика заключается между мастеромъ и отцомъ или ближайшимъ родственникомъ—попечителемъ бѣднаго мальчика. Съ ними заключается договоръ и о принятіи молодого мальчика подмастерья, получающаго уже небольшое жалованье, при чемъ часть платы или вся получается отцомъ подмастерья.

Подмастерья, т. е. ремесленные помощники, получаютъ кромѣ харчей и жалованье отъ 30 и до 100 руб. въ годъ у портныхъ, и менѣе этихъ суммъ у другихъ ремесленниковъ (подмастерье сапожникъ получаетъ максимумъ 75 р., шапошникъ — 50 въ годъ.) Нѣсколько-взрослые подмастерья договариваются вообще сами. Жалованье получается не въ опредѣленные термины и рѣдко даютъ одинъ другому задатки. Терминъ и срокъ найма обыкновенно годовой или полугодовой, считая съ осеннихъ или весеннихъ праздниковъ; но иногда нанимаются и въ остальное время года. Искусные ремесленники, особенно портные и сапожники и вообще женатые, работаютъ помѣсячно, получая 12 и 15 рублей въ мѣсяцъ, или по-штучно; при такихъ договорахъ жалованье уплачивается по окончаніи мѣсяца или работы; харчей хозяинъ не даетъ.

Подмастерья, работающіе у одного, дѣлятъ между собою деньги, получаемыя при сдачѣ работъ; незначительная монета поступаетъ въ пользу того, кто сдаетъ работу.

Лавочные прикащики тоже поступаютъ первоначально на служеніе безплатно по договору ихъ родителей съ содержателями лавокъ; часто, когда родители этихъ лавочныхъ *мешуресовъ* живутъ въ томъ же мѣстѣ, не получаютъ у хозяевъ и харчей. Жалованье и харчи начинаютъ получать по истеченіи года, послѣ каковаго времени обыкновенно пріобрѣтается знаніе и опытность въ лавочной торговлѣ. Лавочные мешуресы получаютъ, смотря по способностямъ, отъ 30 и до 150 рублей въ годъ; непользующіеся же хозяйскими харчами получаютъ и болѣе; получающіе болѣе 100 рублей въ годъ, вообще уже не носятъ названія *мешуресовъ*, а *прикащиковъ*. Старшіе прикащики, особенно въ большихъ городахъ, получаютъ 250 и до 400 рублей въ годъ. Срокъ найма обыкновенно годовой; младшіе нанимаются обыкновенно во время осеннихъ и весеннихъ праздниковъ, а старшіе часто и въ остальное время года.

Digitized by Google

Мешуресы при постоялыхъ дворахъ болѣе имѣютъ значеніе домашней прислуги: ихъ обязанность убирать комнаты, сѣни, ходить по разнымъ посылкамъ, услужить заѣзжающимъ и т. под. Жалованье они получаютъ малое: кромѣ хозяйскихъ харчей 15—30 рублей въ годъ, но за то пользуются отѣздными отъ пріѣзжающихъ. Въ большихъ трактовыхъ городахъ и мѣстечкахъ, при значительныхъ постоялыхъ дворахъ, есть мешуресы, довольно взрослые парни и даже женатые, которые никакого жалованья не получаютъ, но пользуются однимъ вознагражденіемъ, получаемымъ отъ заѣзжающихъ пановъ за услуженіе и исполненіе разныхъ порученій, между прочимъ за сводничество, что составляетъ у нихъ значительную статью дохода и содѣйствуетъ деморализаціи этихъ мешуресовъ.

Прикащики и повѣренные при разныхъ торговыхъ дѣлахъ, какъ люди всегда семейные, живущіе отдѣльно, получаютъ одно только жалованье безъ харчей при постоянныхъ занятіяхъ на одномъ мѣстѣ, какъ-то, при винокуренныхъ заводахъ, посессіяхъ и т. под., повѣренные получаютъ и квартиру съ отопленіемъ. Жалованье опредѣляется въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ по недѣлямъ, но вообще по мѣсяцамъ отъ 8-ми и до 25-ти рублей въ мѣсяцъ; 25 руб. въ мѣсяцъ или 6 р. въ недѣлю составляетъ максимумъ жалованья; впрочемъ, основательно свѣдущіе и развитые люди, понимающіе хорошо счетоводство и русскій языкъ, служащіе при обширныхъ предпріятіяхъ получаютъ по 40, 50 и по 75 рублей въ мѣсяцъ.

При всякаго рода наймѣ, какъ имуществъ, такъ и личномъ, договоры бываютъ не письменные, а словесные.

Товарищество.

Товарищество у евреевъ вообще встрѣчается не весьма часто; рѣже всего оно бываетъ между лавочниками и ремесленниками; болѣе часто оно между мелкими промышленниками (какъ-то—мясниками), у мелкихъ подрядчиковъ и у мелкихъ и крупныхъ скупщиковъ; чаще же всего товарищество примѣняется при содержаніи питейныхъ арендъ во владѣльческихъ имѣніяхъ, винокуренныхъ заводахъ и, вообще, въ болѣе или менѣе обширныхъ подрядахъ и другихъ торговыхъ предпріятіяхъ. Въ мелкой промышленности товарищество большею частію состоитъ изъ двухъ, рѣже трехъ, соучастниковъ; питейныя же аренды и обширныя предпріятія вообще ведутся иногда и большимъ числомъ товарищей. Многочисленныхъ компаній и артелей между евреями никогда не бываетъ.

Обыкновенно каждый товарищъ пользуется частію прибыли, а также и

Digitized by Google

несетъ убытки, соотвѣтственно вложенному имъ капиталу и мѣрѣ его труда; иногда товарищъ получаетъ пользу соотвѣтственно той мѣрѣ труда, въ которой онъ болѣе другихъ товарищей занимается дѣломъ, хотя на оборотный капиталъ онъ даетъ менѣе другихъ. Между евреями часто заключаются двучленныя товарищества, носящія особое названіе „на махцитъ (произносятъ „махцисъ") сехаръ". „Махцитъ-сехаръ" (полъ-барыша) состоитъ въ слѣдующемъ: изъ участвующихъ въ товариществѣ двухъ членовъ, одинъ—вкладчикъ, т. е. даетъ все нужное на предпріятіе количество денегъ, а другой—дѣятель, т. е. покупаетъ и продаетъ по своему усмотрѣнію, но денегъ не вкладываетъ; барышъ же дѣлится между обоими товарищами по-поламъ. Иногда вкладчикъ беретъ, кромѣ половины пользы, еще и проценты, 12—18 годовыхъ—изъ валоваго барыша, или же извѣстную сумму даетъ безъ процентовъ, а за остальную сумму, которую онъ долженъ дать по требованію дѣла, уже беретъ опредѣленный процентъ. Такія товарищества обыкновенно заключаются между незначительнымъ капиталистомъ-талмудистомъ или вообще не очень способнымъ или нерасположеннымъ вести коммерцію и опытнымъ, и вмѣстѣ, добросовѣстнымъ торговцемъ. Сей послѣдній — членъ-дѣятель — чаще всего получаетъ изъ оборотнаго капитала, въ счетъ его части въ прибыли, извѣстную, опредѣленную договоромъ сумму на свои домашніе расходы—по 3—5 рублей въ недѣлю;—но иногда онъ впередъ ничего не получаетъ и даже вкладываетъ небольшую сумму въ обезпеченіе своей половины въ случаѣ убытка.

Вообще между товарищами, учреждающими товарищество на болѣе или менѣе продолжительное время составляются письменные договоры („штаръ-шутфотъ") о всѣхъ условіяхъ товарищества; въ мелкой промышленности, а также на короткое время, условія бываютъ словесныя.

Нерѣдко между товарищами возникаютъ при окончательномъ разсчетѣ и дѣлежѣ споры или по неточности и неполнотѣ регламентацій товарищескаго договора, или же по неточности счетоведенія между товарищами. Такіе споры обыкновенно разбираются третейскимъ судомъ съ участіемъ раввина; иногда всѣ посредники избираются изъ раввиновъ.

Товарищества на неопредѣленное время и на всѣ вообще торговыя дѣйствія и предпріятія заключаются обыкновенно между близкими родственниками, чаще всего между братьями, но иногда и между посторонними.

По обычаю, основанному на талмудическомъ законодательствѣ, каждый товарищъ имѣетъ право сказать другому: „или ты пріими все товарищеское имущество по такой-то цѣнѣ, или я приму по этой цѣнѣ", за исключеніемъ случая, когда товарищескимъ договоромъ опредѣленъ срокъ товарищества.

Digitized by Google

Разные юридическіе обычаи.

Хазака. — Посредничество. — Отдача на храненіе. — Находка. — а) *Хазака.* По старинному обычаю, вызванному особеннымъ гражданскимъ положеніемъ евреевъ, никто не долженъ отнимать промышленное или торговое занятіе у своего ближняго, и, въ извѣстныхъ случаяхъ, даже не портить это занятіе своею конкуренціею. Многіе хотятъ видѣть прямое указаніе на этотъ обычай, получившій въ послѣдніе вѣка названіе „хазака", въ талмудическомъ законодательствѣ; но это едва-ли вѣрно. Въ талмудѣ мы, дѣйствительно, находимъ по этому предмету слѣдующее общее изреченіе: „если бѣднякъ домогается извѣстнаго куска хлѣба и другой приходитъ и отнимаетъ этотъ кусокъ, онъ, т. е. отнимающій, называется раша" (раша—злой человѣкъ, злодѣй); но это изрѣченіе имѣетъ, во 1-хъ, только этическій смыслъ и отнюдь не юридическій; во 2-хъ, въ частностяхъ, въ которыхъ евреи стали примѣнять обычай *хазаки*, приведенное изреченіе не примѣняется талмудомъ и въ смыслѣ нравоучительномъ. Такъ, талмудъ (трактатъ „Кедушинъ", листъ 59) говоритъ, что посланный кѣмъ-либо для покупки извѣстной вещи можетъ купить эту-же вещь для самого себя, и пославшій его имѣетъ только нравственную претензію къ невѣрному посланному, но не имѣетъ никакого юридическаго права требовать переуступки купленнаго по его указанію и порученію. Въ талмудѣ нѣтъ никакихъ указаній на „хезкатъ-ишубъ", существовавшій въ средніе вѣка, а отчасти и въ концѣ прошлаго вѣка, въ нѣкоторыхъ еврейскихъ общинахъ, по которому никто не имѣлъ права селиться въ новую общину безъ согласія послѣдней, обычай и нынѣ уже, благодаря измѣнившимся обстоятельствамъ, нигдѣ между евреями неизвѣстный. Находящіяся въ талмудѣ постановленія, касающіяся городскаго права, имѣютъ скорѣе характеръ подобныхъ постановленій, встрѣчающихся иногда въ современно-европейскихъ законодательствахъ. Такъ, по талмуду (трактатъ „Баба-батра", л. 21. в, 22. а). Иногородные торговцы не могутъ продавать свои товары въ чужомъ городѣ, за исключеніемъ ярмарочныхъ дней (исключеніе изъ этого правила сдѣлано для парфюмеровъ, по особому постановленію Эздры, *дабы еврейскія женщины могли всегда достовать принадлежности туалета);* „но платящимъ городской налогъ въ пользу государства—горожане не могутъ препятствовать торговать" (тамъ-же). Такъ равно, имѣющій лавку или ремесленное заведеніе въ извѣстной улицѣ не можетъ препятствовать другому жителю той-же улицы *) открыть

*) Улицы талмудической эпохи были замкнуты съ обѣихъ сторонъ выходомъ, общимъ для всѣхъ составлявшихъ улицу домовъ и дворовъ; между всѣми жителями такой улицы установлено было особое дворовое право.

Digitized by Google

возлѣ него подобное заведеніе, говоря: „ты пресѣкаешь мою жизнь“ (т. е. средства къ жизни; см. талмудъ, тамъ-же). Что касается отнятія посредствомъ купли, или другого способа, занятія, вещи или права пользованія, то выше приведенное нравственное осужденіе талмуда тоже не относится ко всякого рода подобнымъ случаямъ безъ ограниченія; такъ, если право или вещь, которую оба конкурента хотятъ пріобрѣсть, не имѣетъ законнаго уже владѣльца *) или, если она можетъ быть пріобрѣтена особенно выгодно, тогда новый конкурентъ имѣетъ полное право ее пріобрѣсть и первоначальный конкурентъ даже моральной претензіи имѣть не можетъ. (см. „Баба-батра“ л. 54, „Баба-мецiя“ л. 10, „Тосфотъ“, тамъ-же).

Обратимся къ обычаю, возникшему между евреями въ средніе вѣка, и особенно къ тому, что соблюдается въ извѣстныхъ случаяхъ и въ извѣстной степени и понынѣ.

Обычай, по которому никто не можетъ завести торговыхъ сношеній съ тѣмъ лицомъ, съ которымъ другой еврей уже имѣетъ подобныя сношенія, мы впервые встрѣчаемъ въ документѣ, относящемся къ X или XI столѣтію (собраніе отвѣтовъ древнихъ геонимъ, изд. 1848 г. Берлинъ, § 151). Въ этомъ документѣ отношенія, о которыхъ идетъ рѣчь, называются „мерипа“, а въ сочиненіяхъ позднѣйшихъ раввиновъ, цитирующихъ это мѣсто, „меропія“ или „меруфія“; слово это, по мнѣнію извѣстнаго гебраиста и оріенталиста Рапапорта—арабскаго происхожденія и означаетъ то же, что нѣмецкое Kundschaft. Нѣкоторую юридическую силу, подъ именемъ хазаки, этотъ обычай получилъ, какъ кажется, по постановленіямъ такъ называемаго раввинскаго синода четырехъ провинцій (Великой и Малой Польши, Волыни и Бѣлоруссіи), періодически-созывавшагося въ Люблинѣ и Ярославлѣ (въ Галиціи) во время большихъ годовыхъ ярмарокъ и продолжавшаго существовать съ конца XVI до половины XVIII столѣтія. Этотъ обычай удержалъ свою силу до настоящаго столѣтія подъ наблюденіемъ раввиновъ, а въ здѣшнемъ краѣ цадиковъ; но съ прекращеніемъ власти первыхъ и ослабленіемъ вліянія послѣднихъ, „хазака“ держится однимъ только общественнымъ мнѣніемъ, которое мѣняется въ этомъ отношеніи въ той или другой мѣстности, относительно той или другой отрасли занятія, подъ вліяніемъ измѣняющихся обстоятельствъ и условій жизни.

---

*) „Гефкеръ“, т. е. свободное имущество. Подъ эту категорію талмудъ подводитъ имущество нееврея, за которое онъ получилъ деньги и такимъ образомъ уже отчуждился отъ него, а еврей, пріобрѣвшій это имущество, еще не успѣлъ завладѣть онымъ ни по одному изъ талмудическихъ юридическихъ обрядовъ; въ такомъ случаѣ „новый еврей, говоритъ талмудъ, завладѣвшій полемъ, пріобрѣлъ оное въ собственность“.

Digitized by Google

Нынѣ „хазака“ всюду соблюдается относительно найма лавокъ во владѣльческихъ, отчасти и казенныхъ, городахъ и мѣстечкахъ; но чтобы получить „хазаку“ надъ лавкою, нужно ее держать въ наймѣ, по крайней мѣрѣ три года сряду; послѣ этого уже никто не покусится *выторговать* эту лавку у владѣльца или казны. Наниматель, получившій „хазаку“, продаетъ ее какъ свое имущество, т. е. переуступая другому право пользоваться этою лавкою по найму, получаетъ извѣстную плату 50, 100 и до 200 рублей единовременно.

Содержатели питейныхъ арендъ во владѣльческихъ имѣніяхъ тоже пользовались неварушимыми „хазаками“, хотя по временамъ эти „хазаки“ нарушались богачами, вышедшими изъ повиновенія цадикамъ, и по еврейскому общественному мнѣнію. Но съ обнародованіемъ дозволенія крестьянамъ открывать на отведенныхъ имъ земляхъ питейныя заведенія по мирскимъ приговорамъ, эта „хазака“ нѣсколько потеряла свое значеніе: надъ крестьянскими шинками никто не могъ предъявить настоящей „хазаки“; между тѣмъ открытіе этихъ шинковъ новыми содержателями подорвало доходность владѣльческихъ арендъ, что заставило, во многихъ мѣстахъ, прежнихъ содержателей владѣльческихъ пропинацій, съ правомъ „хазаки“, войти въ товарищество съ новыми арендаторами, и такимъ образомъ „хазака“ на аренды пропинацій потеряла нѣсколько свое значеніе, а мѣстами совершенно уничтожилась.

Почти совершенно вывелась также „хазака“ на подряды и поставки, содержимыя нѣсколько лѣтъ сряду; а о воспрещеніи конкурировать при самомъ снятіи новаго подряда—между нынѣшними евреями и помину нѣтъ.

Въ полной строгости соблюдается понынѣ хазака на синекуры среди самихъ евреевъ. Такъ, „хазака“ на должность раввина, духовнаго рѣзника („шохетъ“) и даже школьнаго служителя покупается и продается за болѣе или менѣе крупныя суммы, хотя на занятіе этихъ должностей новыми лицами нужно и согласіе общины; эта „хазака“ передается по наслѣдству и даже въ такомъ случаѣ, когда между наслѣдниками нѣтъ лица, способнаго занять должность умершаго; исключеніе составляетъ должность раввина: только вдовѣ его назначается на нѣкоторое время извѣстная пенсія, наслѣдники же не вездѣ пользуются правомъ требовать отъ новаго, назначеннаго обществомъ, раввина платы за „хазаку“. Не такъ строго соблюдается „хазака“ синагогальнаго чтеца — „хазана“.

в) *Посредничество* или, какъ обыкновенно называютъ это занятіе, *факторство*, въ томъ видѣ какъ оно большею частію нынѣ проявляется, какъ по всему видно, возникло между евреями не очень давно. Въ самомъ талмудѣ и въ сочиненіяхъ раввиновъ, близкихъ къ талмудической эпохѣ, хотя и упоминается о маклерѣ („сарсуръ“), но этотъ маклеръ имѣетъ больше

Digitized by Google

всего значеніе нынѣшняго коммиссіонера; онъ стоялъ въ нѣкоторыхъ юридически обязательныхъ отношеніяхъ къ продавцу и покупателю, отвѣчая въ извѣстныхъ случаяхъ за вѣрность сдѣлки. Факторство-же, нынѣ существующее между евреями и упоминаемое въ сочиненіяхъ позднѣйшихъ раввиновъ, состоитъ исключительно въ томъ, что факторъ сводитъ двухъ купцовъ, желающихъ устроить какую-либо сдѣлку, или своимъ посредничествомъ и уговариваніемъ содѣйствуетъ окончанію сдѣлки между сторонами, безъ него сошедшимися, и за этотъ трудъ получаетъ вознагражденіе, хотя онъ не получилъ ни приглашенія, ни порученія устроить это дѣло. *Требовать* вознагражденія можетъ, однако, только тотъ факторъ, который по собственной иниціативѣ предложилъ двумъ сторонамъ сдѣлку и она между ними состоялась; мѣра вознагражденія опредѣляется обычаемъ; обыкновенно оно составляетъ отъ $^1/_4$ до $^1/_2$ % съ суммы сдѣлки или $^1/_4$ до $^1/_2$ коп. съ пуда, если товаръ недорогой, съ каждой стороны. Тотъ факторъ-же, который не былъ первоначально при дѣлѣ, а былъ только посредникомъ въ переговорахъ, тогда, если онъ приглашенъ для этого посредничества, тоже получаетъ вознагражденіе въ приведенной выше мѣрѣ, и имѣетъ право *требовать* этого вознагражденія; если-же онъ не былъ приглашенъ, но все таки болѣе или менѣе содѣйствовалъ окончанію дѣла, или, если кажется, что онъ этому содѣйствовалъ, плата за его трудъ бываетъ уже меньшая и зависитъ только отъ усмотрѣнія обѣихъ сторонъ.

Содержатели постоялыхъ дворовъ получаютъ, по обычаю, часть куртажа со сдѣлки, заключенной заѣхавшимъ въ дворъ гостемъ, хотя самъ хозяинъ двора не участвовалъ въ устройствѣ сдѣлки; въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ, гдѣ разносятъ изъ лавокъ товары для продажи по постоялымъ домамъ, хозяинъ беретъ 10 % съ суммы торговли въ его домѣ; этотъ послѣдній обычай теряетъ уже свою силу: хозяинъ двора часто ничего уже не получаетъ или получаетъ очень мало.

г) *Отдача на храненіе.* Относительно отвѣтственности за цѣлость полученнаго на храненіе предмета, нѣсколько соблюдаются правила талмудическаго законодательства. Неполучающій платы за храненіе отвѣчаетъ только за поврежденіе, происшедшее по его чрезмѣрной небрежности въ храненіи; по талмуду ему дается присяга въ томъ—вѣрно ли онъ хранилъ, но въ настоящее время присяга вообще рѣдко дается и хранящій даромъ ни за что не отвѣчаетъ. Хранящій за плату отвѣчаетъ во всякомъ случаѣ за потерю и воровство, но не отвѣчаетъ за потерю по необыкновенному случаю: отъ пожара, наводненія или отъ насилія грабителей, а также за смерть хранимаго животнаго. Наниматель отвѣчаетъ по тѣмъ-же правиламъ, какъ хранящій за плату, что примѣняется къ случаямъ найма лошади на свои руки

Digitized by Google

и т. под. Берущій въ-займы вещь для употребленія отвѣчаетъ за ея цѣлость во всякомъ случаѣ, даже если потеря произошла отъ пожара, грабежа и т. д.; но не отвѣчаетъ если вещь испортилась, или даже уничтожилась отъ того употребленія, для котораго она назначена; въ такомъ случаѣ и наниматель не отвѣчаетъ.

д) *Находка.* Хотя возвращеніе находки есть одна изъ освященныхъ религіею юридическихъ обязанностей, но, въ случаѣ неотысканія хозяина, находка остается собственностію того, который ее нашелъ. Находка принадлежитъ по еврейскому праву тому, въ предѣлахъ владѣнія котораго она найдена, если владѣлецъ ее замѣтилъ; вообще-же она принадлежитъ тому, кто первый ее поднялъ, хотя увидѣлъ впервые другой. Однако, по обычаю, находка дѣлится между всѣми увидѣвшими ее, хотя одинъ только ее поднялъ, лишь бы остальные крикнули при поднятіи находки „да будетъ вмѣстѣ“.

Раввинъ и судъ у евреевъ.

Что такое „Бесдинъ“?—Нѣсколько словъ о первобытномъ значеніи и исторической судьбѣ бесдина.—Званіе раввина въ настоящее время.—Подсудность.—Разбирательство тяжбъ.—Рѣшеніе.—Названіе „бетъ-динъ“, или, какъ произносятъ „бесдинъ“, состоящее изъ двухъ словъ „баитъ“ (домъ) и „динъ“ (судъ, законъ), имѣетъ двоякое значеніе: въ обширномъ смыслѣ оно означаетъ коллегіальное учрежденіе, имѣющее задачею функціи законодательную, законоучительную и судебную (всѣ три, или двѣ изъ нихъ), а въ смыслѣ болѣе тѣсномъ оно означаетъ учрежденіе, тоже коллегіальное, но спеціально-судебное. Общность названія сказанныхъ учрежденій указываетъ, съ одной стороны, на тѣсную связь, въ которой стояли у евреевъ законоученіе и отправленіе правосудія, а съ другой—на значительную компетентность, придаваемую закономъ личному усмотрѣнію судьи въ рѣшеніи разныхъ вопросовъ, особенно гражданскихъ.

Хотя, какъ у общества чисто-религіознаго, всѣ государственныя учрежденія древней Іудеи основаны были на религіи и освящены ею, но каждое изъ нихъ, отдѣльно взятое, не могло не имѣть своего спеціальнаго характера и назначенія, по которому оно тѣснѣе было связано или съ политическою жизнью народа, или съ его религіею. Такъ законодательство и судоустройство древней Іудеи состояло, по моисеево-талмудическому праву, въ отправленіяхъ не только религіозной, но и государственной жизни націи, что обнаружилось въ связи сказанныхъ отправленій съ территоріею *Священ-*

Digitized by Google

ной Земли. Библейская заповѣдь „не отступи отъ слова, которое они (судьи) тебѣ скажутъ“ относится только къ судьямъ, засѣдающимъ въ богоизбранномъ мѣстѣ — въ Іерусалимскомъ храмѣ; также другая заповѣдь — „судей и судебныхъ исполнителей поставь себѣ“ относится главнымъ образомъ къ землѣ Израилевой. Импонирующій эпитетъ „божественнаго“ носитъ тотъ только бесдинъ, члены котораго посвящены въ судейскій санъ въ самой Палестинѣ; посвященіе („семиха“), состоявшее въ томъ, что другой посвященный (до самого Моисея, говоритъ преданіе), давъ кандидату титулъ „раби“, въ сообществѣ двухъ ассистентовъ, сказалъ или написалъ ему „ты посвященъ и можешь судить даже по законамъ о штрафахъ“ — если оно происходило внѣ Палестины, не имѣетъ никакого значенія.

Великій Синедріонъ (онъ же — „великій бесдинъ“) — изъ 71-го члена — которому подсудны были важнѣйшія уголовныя дѣла и принадлежала власть законодательная и политическая; малые синедріоны, изъ 23-хъ членовъ, которымъ подсудны были обыкновенныя уголовныя, влекущія за собою смертную казнь, преступленія, — и всѣ городскіе трехъ-членные бесдины, которымъ подсудны были поступки, наказываемые полицейски-исправительными мѣрами, дѣла штрафныя (какъ-то: взысканіе двойной цѣны уворованной вещи, денежныя взысканія за обиды и т. под.) и всѣ гражданскія дѣла, — всѣ эти коллегіальныя учрежденія должны были непремѣнно состоять изъ членовъ, получившихъ посвященія въ самой Палестинѣ и отличавшихся, вмѣстѣ съ тѣмъ, многими тѣлесными, нравственными и умственными свойствами. Кромѣ упомянутыхъ учрежденій, никто не пользовался правомъ юрисдикціи; только по гражданскимъ дѣламъ одна сторона могла привлекать другую къ суду трехъ-членнаго бесдина, временно составленнаго и не изъ посвященныхъ: обѣимъ сторонамъ предоставлялось также избрать каждой по одному „даяну“ — посреднику, и эти посредники вмѣстѣ съ избраннымъ или третьимъ посредникомъ составляли также бесдинъ. Единолично-же никто, даже посвященный, не имѣлъ права привлекать къ своему суду по жалобѣ одной стороны и въ дѣлахъ гражданскихъ. „Хахамъ“ (ученый), „даянъ“ (занимающійся судебною практикою) и „мумха“ (знаменитый ученый), по нравственно-религіозной обязанности (но не за плату, которой не получали и бесдины) — давали разрѣшенія на вопросы по дѣламъ вѣры, по обрядовымъ законамъ, разбирали также споры по гражданскимъ дѣламъ, добровольно имъ представляемымъ, но значеніе бесдина они не имѣли; такъ признаніе, сдѣланное въ присутствіи даяна, можетъ быть взято назадъ, между тѣмъ какъ признаніе долга, учиненное въ присутствіи трехчленнаго бесдина, даже не посвященнаго, имѣетъ силу полнаго доказательства.

Digitized by Google

И такъ, съ прекращеніемъ политическаго самосуществованія Іудеи, повлекшимъ за собою впослѣдствіи прекращеніе преемственности судейскаго сана посредствомъ „семихи“, законодательныя и судебныя учрежденія евреевъ окончательно потеряли религіозно-оффиціальную силу и авторитетъ. „Внѣ-палестинскіе“ бесдины, т. е. вообще непосвященные, какъ сказано выше, имѣютъ право судить только дѣла гражданскія („о моемъ и твоемъ“), совершеніе брачныхъ и разводныхъ актовъ и т. под., но—не уголовныхъ, ни даже *штрафныхъ* (см. талмудъ, во многихъ мѣстахъ; Маймонидъ; Шулханъ-арухъ Каро, Хошенъ-гамишпатъ, гл. 1, § 1).

Предупредительныя запрещенія („гзера“), правила („такана“) и обычаи („мингагъ“), установляемыя внѣ-палестинскими бесдинами — даже палестинскими, если они не основаны ни на библіи, ни на традиціи — получаютъ силу только тогда, когда всѣ рѣшительно еврейскія общины принимаютъ эти правила къ практическому примѣненію; притомъ, всякій бесдинъ (тутъ подразумѣвается собраніе, состоящее изъ значительнаго, не менѣе 71 и болѣе членовъ, по образцу Синедріона), превосходящій предшествующаго ученостію и численностію, или даже не превосходящій, но усматривающій отсутствіе, въ данное время, причины, побудившей предшествующій бесдинъ къ извѣстному постановленію, почему оно вывелось изъ практической жизни нѣсколькихъ современныхъ общинъ, онъ, — т. е. послѣдующій бесдинъ, имѣетъ полное право уничтожить данное постановленіе (Маймонидъ, Мамримъ, гл. 2).

Дѣйствующій въ историческомъ развитіи учрежденій каждаго народа законъ, по которому эти учрежденія слагаются и преобразовываются не по мѣркѣ предписываемыхъ внѣшнею властію узаконеній, а согласно требованіямъ экономической, гражданской и политической жизни самого народа, — этотъ законъ не могъ, конечно, не проявлять своего дѣйствія и въ исторической судьбѣ бесдинскаго учрежденія. Такъ, законоучители позднѣйшей талмудической эпохи, видя единственное средство къ продолженію національной жизни злополучнаго народа въ одной только религіи, которая, въ свою очередь, нуждалась въ интеллигентной, а отчасти и вещественной силѣ, для поддержанія своего авторитета въ глазахъ еврейской массы, разсѣянной между чужими народами и сталкивающейся съ деморализирующими интеллигенціями тогдашняго Востока и Рима, — видя все это, законоучители должны были признать нѣкоторую судебно-административную власть и за внѣ-палестинскими, то есть не изъ посвященныхъ лицъ состоящими бесдинами. Въ эту эпоху, въ религіозно-юридической литературѣ евреевъ появились постановленія, въ родѣ откапываемыхъ извѣстными публицистами, — постановленія, которыми каждому и внѣ-палестинскому бесдину предоставляется право,

Digitized by Google

если данный моментъ этого требуетъ, присуждать ко всякаго рода штрафамъ и даже къ смерти.

Но подобныя постановленія, не основанныя на принципахъ древняго моисеево-талмудическаго права, могли держаться, какъ выше было сказано, только фактически-изъявляемымъ согласіемъ народа, который съ одной стороны самъ сознавалъ ихъ необходимость, а съ другой, безгранично вѣрилъ въ искренность и благонамѣренность знаменоносцевъ религіи, и едва-ли ошибался. Такимъ образомъ, бединское учрежденіе, въ обширномъ значеніи этого термина, не переставая существовать и по прощаніи съ Палестиною, начинаетъ принимать различныя формы, согласуясь съ внутреннею жизнью народа и съ просторомъ, даваемымъ окружающею сферою.

Сначала, въ восточныхъ странахъ, гдѣ поселена была большая часть тогдашнихъ евреевъ, появились такъ называемые „решъ-гелуты“ (главы изгнанниковъ), въ родѣ экзарховъ. Эти экзархи, происходившіе изъ знатнѣйшихъ еврейскихъ фамилій (по преданію, изъ колѣна Давидова), состоявъ при дворахъ восточныхъ государей, служили посредниками между еврейскими подданными страны и государствомъ и имѣли въ своихъ рукахъ высшую судебно-административную власть надъ евреями; подъ ихъ властью и покровительствомъ состояли талмудическія академіи, ректоры этихъ академій („гаоны“, „реше-метивта“) и весь, отправлявшій законодательную функцію, персоналъ академическаго совѣта; они, экзархи, назначали также „даяновъ“ (судей) во всякую общину; эти „даяны“ пользовались полною юрисдикціею въ дѣлахъ гражданскихъ, а сами „решъ-гелуты“ наказывали и штрафовали разные поступки и преступленія. Позже, съ наступленіемъ владычества калифовъ, экзархи исчезаютъ, и ихъ власть, съ нѣкоторыми ограниченіями, переходитъ къ гаонамъ, т. е. представителямъ академій. Въ этотъ такъ называемый періодъ „гаоната“, съ начала VII до половины XI в. по Р. Х., вошелъ въ частое употребленіе извѣстный „херемъ“ для придаванія силы и значенія какъ судебнымъ, такъ и законодательнымъ постановленіямъ. Такая форма бединскаго института, завѣдывающаго всѣми духовными, гражданскими и общественными дѣлами еврейскихъ общинъ и состоящаго, въ лицѣ одного верховнаго главы, подъ оффиціальною протекціею свѣтскаго правительства, является въ Европѣ въ арабской Испаніи. Въ остальныхъ же странахъ западной Европы, какъ въ самой Испаніи до господства арабовъ, дѣла одиночно разбросанныхъ еврейскихъ общинъ вѣдались выбираемыми изъ среды общества представителями, а духовными дѣлами и судебною функціею завѣдывали единоличные раввины, которые, за разрѣшеніемъ важнѣйшихъ вопросовъ по дѣламъ вѣры и законоученія, обращались къ процвѣтавшимъ на востокѣ, а потомъ и въ сѣверной Африкѣ талмудическимъ школамъ и

Digitized by Google

и ихъ представителямъ, „гаонамъ“. Съ возрастаніемъ численности еврейскихъ общинъ въ европейскихъ странахъ и съ переселеніемъ туда талмудической учености востока (около половины X-го вѣка), выдающіеся ученостью (большею частію — всестороннею) раввины завѣдываютъ вѣроучебными заведеніями, и кромѣ отправленія судебной и наставнической обязанностей въ своихъ общинахъ, для установленія правилъ и обычаевъ для всѣхъ евреевъ вообще, они, раввины, созываютъ временныя коллегіи, которыя имѣли значеніе законодательныхъ бесдиновъ; въ этихъ коллегіяхъ или соборахъ участвовали не только раввины, но вообще извѣстные ученые, а иногда и свѣтскіе представители обществъ. Мѣстные раввины вообще избираемы и назначаемы были самими общинами, подъ наблюденіемъ и руководствомъ общественныхъ представителей. Чтобы придать раввинству болѣе компетентности, въ значительныхъ общинахъ назначаемы были старшіе раввины съ титуломъ „абъ-бетъ-динъ“, (глава бесдина) титулъ заимствованный изъ древняго синедріона, гдѣ такъ назывался товарищъ предсѣдателя—патріарха, и кромѣ того, въ качествѣ помощниковъ раввина, два-три даяна (судьи), въ сообществѣ которыхъ раввинъ совершалъ разводные акты, разбиралъ гражданскія дѣла и вообще отправлялъ такія обязанности, которыя требуютъ узаконеннаго трехъчленнаго бесдина. Спеціальное призваніе даяновъ состояло въ разрѣшеніи вопросовъ по обрядовымъ законамъ, такъ какъ подобныхъ вопросовъ бываетъ въ значительномъ обществѣ очень много, и одному раввину невозможно своевременно отвѣчать каждому спрашивающему, и по этому спеціальному занятію даяны носили также названія „море-цедекъ“ или „море-гораа“ (праведный указатель или толкователь). Представители общины („парнасы-гакгила“), завѣдывавшіе хозяйственными и гражданскими дѣлами общества, содѣйствовали бесдину своею, такъ сказать, административною властью, чтобы всѣ рѣшенія послѣдняго въ гражданскихъ дѣлахъ имѣли дѣйствительную силу, а бесдинъ въ свою очередь содѣйствовалъ первымъ своимъ религіознымъ авторитетомъ.

Такой порядокъ вещей существовалъ потомъ во всѣхъ общинахъ Польши, гдѣ еврейскія учрежденія, раввинство и представительство („рабанутъ“ и „парнасутъ“), то въ лицѣ раввиновъ, то въ лицѣ общественныхъ представителей (кагала), опять начали быть поддерживаемы свѣтскою правительственною властію. Но, не смотря на предоставляемую имъ королевскими грамотами власть, сознавая, что ихъ религіозно-юридическій авторитетъ зависитъ главнымъ образомъ отъ признанія этого авторитета самими общинами (ср. Хошенъ-гамишпатъ, гл. 2), они, раввины и парнасы, назначаемые изъ лицъ отличающихся нравственностью и благочестивостью, руководствовались въ отправленіи своихъ должностей указаніями моиссево-талмудическаго ученія. Рав-

Digitized by Google

вины съ своими бесдинами отправляли правосудіе только въ дѣлахъ гражданскихъ, согласно приведеннымъ выше принципамъ древняго законодательства; разные поступки противъ правъ собственности, или религіи и нравственности, большею частью судимы были бесдинами въ сообществѣ парнасовъ; виновные подвергаемы были денежнымъ оштрафованіямъ, а въ случаѣ ослушанія судимаго прибѣгали, и то съ осмотрительностью, послѣ предварительныхъ увѣщаній, къ „херему“, но весьма рѣдко, или никогда къ мѣрамъ вещественной силы. При установленій какой нибудь „таканы“ (юридическаго обычая), съ строжайшею осмотрительностью взвѣшиваемы и обслѣдуемы были ея цѣлесообразность и полезность для общаго блага общества; установить „такану“ могли только „парнасы“, совмѣстно въ раввинами и даянами. Такимъ образомъ, бесдинская дѣятельность, въ обширномъ ея значеніи, отправляема была двумя уже властями, что продолжалось во все то время, въ которое евреи должны были оставаться во всѣхъ отношеніяхъ изолированнымъ отъ всего окружающаго и составлять, какъ привыкли выражаться, государство въ государствѣ.

О причинахъ, заставлявшихъ евреевъ составлять государство въ государствѣ, всякій можетъ справиться во всеобщей и еврейской исторіяхъ. Что не одни евреи виноваты были въ ихъ обособленіи отъ остальнаго міра, — однимъ изъ вѣскихъ доказательствъ можетъ служить и перемѣна, происшедшая въ бесдинскомъ учрежденіи, съ того момента, какъ европейскія правительства стали смотрѣть на евреевъ не какъ на чужихъ временныхъ пришельцовъ, а болѣе или менѣе, какъ на постоянныхъ жителей страны и подданныхъ государства. Ранѣе въ западной, а потомъ и въ восточной Европѣ судебно-административная власть кагаловъ и раввиновъ, не покровительствуемыхъ правительствомъ, теряютъ свое значеніе и въ глазахъ самихъ евреевъ; проявляющееся въ свѣтскихъ законодательствахъ болѣе гуманное вниманіе къ личнымъ и имущественнымъ правамъ еврея, какъ человѣка, дѣлаетъ совершенно лишнимъ для еврейскихъ общинъ имѣть свои домашнія судебно-административныя учрежденія; „парнасы“ исчезаютъ, а раввины ограничиваются своею настоящею ролью, т. е. ролью древнихъ „хахамовъ“ и даяновъ (см. выше), съ тою только разницею, что древніе „хахамы“ никакой платы отъ общества не получали, что и воспрещено религіознымъ ученіемъ, а настоящіе раввины получаютъ за отправленіе своей должности плату въ видѣ вознагражденія за потерю времени („сехаръ бетела“), которое могло быть употреблено для другихъ трудовыхъ заработковъ.

И такъ, званіе нынѣшняго еврейскаго раввина есть чисто духовное: онъ, главнымъ образомъ, занимается разрѣшеніемъ религіозно-обрядовыхъ вопросовъ, въ чемъ въ многочисленныхъ обществахъ ему помогаютъ помощники, даяны

Digitized by Google

и „море-гораа“. Раввинъ обыкновенно читаетъ установленную при вѣнчаніи молитву и благословеніе; иногда чтеніе этой молитвы, какъ религіозная почесть, поручается родителями новобрачныхъ частному почетному лицу-родственнику сватовъ. „Дачу разводовъ“ раввинъ совершаетъ совмѣстно съ двумя ассистентами, талмудически-грамотными, а тамъ гдѣ есть даяны, то они бываютъ этими ассистентами, такъ какъ для совершенія этого акта требуется непремѣнно трехъ-членный бесдинъ.

Изъ гражданскихъ дѣлъ — споровъ и тяжбъ—нынѣшнему раввину собственно ничего *не подсудно* въ юридически-обязательномъ значеніи этого слова; даже въ тѣхъ городахъ, гдѣ раввинъ имѣетъ помощниковъ-даяновъ и составляетъ вмѣстѣ съ ними трехъ-членный, узаконенный для гражданскихъ дѣлъ, бесдинъ,—и тамъ онъ не пользуется правомъ привлекать къ своему суду по жалобѣ одной стороны. Но, по обычаю, тяжущіяся и спорящіяся стороны, по собственной иниціативѣ и согласію, обыкновенно обращаются къ раввинскому суду въ слѣдующихъ случаяхъ:

По семейнымъ ссорамъ и несогласіямъ къ раввину обращаются люди низшаго класса. При такихъ разбирательствахъ раввинъ дѣйствуетъ сначала какъ духовный миротворитель; а если ему не удается помирить ссорящихся супруговъ, онъ постановляетъ рѣшеніе о раздѣлѣ между ними имущества, т. е. о томъ, сколько жена мужу, или мужъ женѣ должны дать за разводъ, согласуясь со степенью правильности и основательности претензій и съ положеніемъ каждаго изъ супруговъ. По денежнымъ дѣламъ, возникающимъ изъ-за семейныхъ споровъ изъ средняго, т. е. болѣе благовоспитаннаго класса, къ раввину обращаются также родители опекаемыхъ или молодыхъ супруговъ, или посватанныхъ.

Кромѣ сказанныхъ случаевъ обращаются къ раввину также по незначительнымъ денежнымъ спорамъ вообще. Въ значительныхъ же денежныхъ спорахъ чаще всего обращаются къ третейскому суду; каждая сторона избираетъ себѣ посредника изъ свѣтскихъ, опытныхъ людей, но „шолишомъ“, т. е. *третьимъ* посредникомъ, преимущественно избирается раввинъ или дадикъ (въ дѣлахъ болѣе важныхъ). Иногда-же бываетъ и такъ: что или шолишъ тоже выбирается изъ свѣтскихъ людей, или-же самые посредники избираются изъ раввиновъ. Когда на мѣстѣ нѣтъ достаточного числа „даяновъ“, или когда самъ раввинъ по своимъ ограниченнымъ способностямъ и неопытности въ коммерческихъ обычаяхъ и воззрѣніяхъ не нравится тяжущимся, послѣдніе приглашаютъ раввина или раввиновъ ссѣдняхъ мѣстъ. Разбираться у раввиновъ или свѣтскихъ посредниковъ, съ оппонентомъ предъявляющимъ какую-либо денежную претензію—считается, по общественному мнѣнію, долгомъ каждаго, съ честнымъ именемъ, человѣка; но взглядъ общественнаго мнѣнія

Digitized by Google

нынѣшнихъ евреевъ на раввинскій судъ довольно характеристично выражается въ томъ, что разбирательство у свѣтскихъ посредниковъ они чуть-ли не предпочитаютъ разбирательству у раввинскаго третейскаго суда. Вообще разбирательство болѣе или менѣе важныхъ денежныхъ споровъ третейскимъ судомъ, съ раввинскими или свѣтскими посредниками, имѣетъ характеръ разбирательства третейскаго суда, обычнаго и въ русскомъ обществѣ; но въ нѣкоторыхъ частностяхъ еврейское разбирательство, съ раввинскимъ „шолишомъ“ или съ раввинскими посредниками, сопровождается пріемами, предписанными древне-еврейскимъ правомъ. Наглядиѣе выставить эти пріемы—можетъ описаніе судопроизводства въ незначительныхъ денежныхъ спорахъ, разбираемыхъ раввиномъ единолично.

Не пользуясь, какъ сказано выше, фактическимъ правомъ юрисдикціи, раввинъ приступаетъ къ разбирательству только тогда, когда обѣ стороны являются къ нему вмѣстѣ; но иногда является самъ истецъ, заявляя, что имѣетъ къ такому-то денежную претензію, проситъ пригласить отвѣтчика къ суду; если раввинъ признаетъ за собою на-столько нравственнаго вліянія надъ отвѣтчикомъ, что послѣдній не ослушается его приглашенія,—раввинъ его приглашаетъ чрезъ школьнаго шамеша или другого лица.

Поводомъ къ началію разбирательства служитъ всякое словесное заявленіе претензіи, хотя сначала не имѣется никакихъ данныхъ объ основательности претензіи; во всякомъ случаѣ, раввину строго воспрещено религіознымъ ученіемъ выслушивать подробности дѣла отъ одной стороны, въ отсутствіи противной. Раввину также строго воспрещается оказывать одному изъ тяжущихся больше вниманія, чѣмъ другому: оба должны стоять или сидѣть; если раввинъ состоитъ съ однимъ изъ тяжущихся въ одной изъ тѣхъ степеней родства, въ которыхъ одинъ не можетъ свидѣтельствовать другому, или въ особенныхъ враждебныхъ или интимныхъ отношеніяхъ, — онъ, раввинъ, не можетъ разбирать тяжбу. Первое слово дается истцу; послѣ него говоритъ отвѣтчикъ; при этомъ раввинъ наблюдаетъ, чтобы одинъ не перебивалъ другого; самъ раввинъ ни подъ какимъ предлогомъ не долженъ поправлять доводы тяжущихся, указывая на неправильность или недостовѣрность того и другого; онъ можетъ приглашать тяжущихся только къ подкрѣпленію сказаннаго какими нибудь доказательствами, но и при этомъ онъ не долженъ, до рѣшенія, сказать, что данное свидѣтельство недостаточно или незаконно. Доказательствами принимаются письменные документы и свидѣтельскія показанія. Свидѣтели должны быть постороннія лица, несостоящія ни между собою, ни съ однимъ изъ тяжущихся, ни съ раввиномъ—въ равныхъ 1-й, 2-й и 3-й степеняхъ родства (отецъ съ сыномъ, братъ съ братомъ — родственники 1-й степени; двоюродные братья — равны 2-й сте-

Digitized by Google

пени; прямые внуки двухъ братьевъ — равны 3-й степени; родственникъ 3-й степени въ дѣлѣ своего родственника 2-й можетъ свидѣтельствовать, напримѣръ, въ дѣлѣ двоюроднаго брата, отца, можно свидѣтельствовать, но 2-й степ. и 3-й о дѣлѣ родственника 1-й не могутъ свидѣтельствовать). По враждѣ или пріязни свидѣтель не отводится. Однако, въ настоящее время, иногда судьи позволяютъ себѣ спрашивать объ обстоятельствахъ дѣла и родственниковъ не весьма близкихъ, хотя не въ качествѣ свидѣтелей, но для собиранія, нужныхъ къ разъясненію, сомнительныхъ пунктовъ, частныхъ свѣдѣній, особенно когда дѣло рѣшается не по строгой буквѣ закона, а по личному усмотрѣнію судей.

Свидѣтели вообще должны быть спрашиваемы лично и въ присутствіи тяжущихся; но иногда ихъ спрашиваютъ и въ отсутствіи тяжущихся. Письменное свидѣтельское показаніе имѣетъ мѣсто въ слѣдующемъ случаѣ: когда истецъ получилъ отъ отвѣтчика товары въ мѣстности далекой отъ мѣста жительства послѣдняго и нашелъ товаръ этотъ испорченнымъ, то онъ можетъ, пригласивъ двухъ благонадежныхъ свидѣтелей, удостовѣриться въ качествѣ товара и выдать ему, за скрѣпою мѣстного раввина, свидѣтельство; въ этомъ случаѣ тамошній раввинъ уже производитъ допросъ свидѣтелей по предписанной формѣ, и составленное такимъ образомъ удостовѣреніе „гебіатъ эдутъ“, или какъ выговариваютъ, „гвіасъ эйдысъ“ принимается потомъ раввиномъ на мѣстѣ жительства отвѣтчика, какъ свидѣтельское показаніе. Передъ допросомъ свидѣтель увѣщевается раввиномъ о святости долга показать правду; это увѣщаніе принято выражать краткою формулою: „спрашиваю тебя *беимъ ло ягитъ*“ (т. е. если онъ не скажетъ); означенныя курсивомъ суть подлинныя слова библейскаго стиха, относящагося къ человѣку, знающему свидѣтельство своему ближнему; остальныя заключительныя слова этого стиха „и понесетъ онъ грѣхъ на себѣ“ подразумѣваются; часто и свѣтскіе посредники спрашиваютъ свидѣтелей этою формулою, такъ какъ она дѣйствуетъ на религіозную совѣсть еврея почти какъ присяга и достаточно гарантируетъ судей отъ ложнаго показанія со стороны свидѣтеля. Полнымъ доказательствомъ считается показаніе двухъ свидѣтелей, а показаніе одного неполнымъ. По выслушаніи доводовъ обѣихъ сторонъ, по разсмотрѣніи документовъ и допросѣ свидѣтелей, раввинъ, въ отсутствіи тяжущихся, обдумываетъ дѣло для составленія рѣшенія. Когда дѣло разбирается третейскимъ судомъ, посредникъ каждой стороны отстаиваетъ интересъ своего кліента, и даже при самомъ выслушаніи судоговоренія, посредникъ вызываетъ тяжущихся къ объясненіямъ, выгоднымъ для его стороны; но и посредникъ не долженъ говорить своему кліенту, какое онъ предполагаетъ дать мнѣніе о рѣшеніи, или какъ думаетъ другой посредникъ. Раввину-же строго вос-

Digitized by Google

прещается, какъ выше было замѣчено, входить въ какіе-либо разговоры съ одною стороною въ отсутствіи другой до окончательнаго объявленія рѣшенія, и если онъ разбираетъ дѣло совмѣстно съ другими, но не въ качествѣ посредника, а какъ судья-членъ, онъ, даже при совѣщаніи, долженъ одинаково относиться какъ къ одной, такъ и къ другой сторонѣ.

Рѣшеніе денежныхъ споровъ, по еврейскому законоученію, можетъ быть двухъ родовъ: рѣшеніе по правиламъ закона („динъ-тора“), и рѣшеніе согласующее тяжущихся („пешара“), что нѣсколько соотвѣтствуетъ различію рѣшеній узаконеннаго нашимъ законодательствомъ третейскаго суда (по закону и по совѣсти). Но въ частностяхъ еврейскіе термины „динъ-тора“ и „пешара“ имѣютъ нѣкоторое, отличное отъ русскихъ, значеніе, особенно, относительно практическаго примѣненія. Еврейскій раввинъ, даже рѣшая дѣло по „динъ-торѣ“, имѣетъ право основываться при рѣшеніи на собственномъ своемъ, тщательно взвѣшенномъ и провѣренномъ, убѣжденіи, хотя узаконенныя доказательства не говорятъ въ пользу этого убѣжденія.

Если же раввинъ не можетъ составить себѣ твердаго убѣжденія о сущности дѣла, а между тѣмъ представленныя доказательства или свидѣтельскія показанія хотя и законны, но по усмотрѣнію раввина основаны на обманѣ, такъ сказать неудобо-обнаруживаемомъ путемъ оффиціальнымъ,— тогда раввинъ долженъ отказаться отъ разбирательства и рѣшенія, развѣ обѣ стороны согласятся на „пешару“. Всякій даянъ долженъ, по религіозному ученію, стараться склонить тяжущихся согласиться на „пешару“, которая предпочитается законному „динъ-торѣ“; но въ настоящее время всѣ дѣла, разбираемыя у раввиновъ, рѣшаются преимущественно „пешарою“; а такъ какъ „пешара“ не иначе можетъ быть обязательна для тяжущихся, какъ только послѣ предварительнаго на то обязательства, то тяжущіяся, какъ предъ раввинскимъ, такъ и предъ посредничьимъ разбирательствомъ, обязываются, еще до судоговоренія, исполнить въ точности рѣшеніе судей, — посредствомъ обряда „киньонъ“ (см. выше). Иногда, вмѣсто „киньонъ“, по требованію одной и соглашенію другой стороны, — исполненіе рѣшенія обезпечивается денежнымъ, соотвѣтственно суммѣ претензіи, залогомъ, отдаваемымъ или самому раввину, или посреднику, или же постороннему лицу. „Динъ-тора“ особенно обходится въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ одна сторона по еврейской юриспруденціи должна быть присуждена къ присягѣ. Уже въ сочиненіяхъ древнихъ раввиновъ встрѣчаются внушительныя предостереженія, чтобы бесѣдины всевозможно старались избѣгать присяги тщательнымъ обнаруживаніемъ истины, или склоненіемъ тяжущихся къ миролюбивому соглашенію, — въ виду святости присяги и страшныхъ послѣдствій, которыя ложная присяга влечетъ за собою, какъ для лжеприсягателя такъ и для приведъ-

Digitized by Google

ихъ его къ этому, безъ достаточной необходимости и осмотрительности дяяновъ. Въ прежнее время, часто замѣняли присягу „херемомъ", а въ настоящее время, гдѣ по обстоятельствамъ разбираемой тяжбы для обнаруженія истины нужно прибѣгать къ религіозной совѣсти одного изъ тяжущихся, употребляютъ „ткіатъ-кафъ" — рукоданіе въ присутствіи раввина, что то же имѣетъ значеніе, такъ сказать — благородной клятвы; отъ усмотрѣнія раввина уже зависитъ — можно ли этому лицу вѣрить на „ткіатъ-кафъ", или нѣтъ.

Вообще, гдѣ по „динъ-торѣ" одна сторона должна присягать, раввинъ или посредники дѣлятъ сумму спорной претензіи по-поламъ: на истца и на отвѣтчика. Подобныя рѣшенія часто примѣняются самими спорящимися сторонами безъ всякаго разбирательства. Если возникаетъ споръ — уплаченъ-ли долгъ, дана-ли тогда-то такая-то сумма (что одна сторона утверждаетъ, а другая отрицаетъ), въ каковомъ случаѣ по „динъ-торѣ" разрѣшается только присягою, — то сами спорящіе дѣлятъ между собою спорную сумму; состоятельный и болѣе религіозный еврей пожертвуетъ значительною суммою, лишь бы не присягать и даже не дать „ткіатъ-кафъ". Раввинъ соображается въ такихъ случаяхъ съ побочными обстоятельствами, придающими большую или меньшую вѣроятность отрицанію или утвержденію спорнаго факта, и согласно этому соображенію, рѣшаетъ уже не пополамъ, а больше въ пользу той стороны, доводы которой заслуживаютъ большаго вѣроятія.

На рѣшеніе раввина или посредниковъ, въ силу „киньона", апшелировать нельзя, и это рѣшеніе, выдаваемое за подписью раввина, или посредниковъ и шолиша, имѣетъ значеніе вновь заключеннаго добровольнаго договора. Въ тѣхъ рѣдкихъ случаяхъ, гдѣ, по настоянію тяжущихся и по представляющейся возможности, дѣло судится по „динъ-торѣ", или даже когда оно судится по „пешарѣ", но раввинъ усматриваетъ, что потерявшій дѣло подозрѣваетъ его въ лицепріятіи къ противной сторонѣ, то онъ долженъ пояснять тяжущемуся справедливыя основанія рѣшенія. Рѣшеніе выдается письменно только тогда, когда установляются какія либо обязательныя отношенія между тяжущимися въ продолженіи извѣстнаго времени. Если рѣшеніе таково, что должно быть исполнено немедленно, тогда оно объявляется словесно. По окончаніи разсмотрѣнія дѣла и составленіи рѣшенія, до объявленія онаго, тяжущіеся должны заплатить раввину за трудъ; эта плата, называемая „песакъ-гельтъ" (плата за рѣшеніе) должна быть уплачиваема обѣими сторонами по-ровну, хотя одна выиграла, а другая потеряла; она дается, какъ выше было сказано, въ видѣ вознагражденія за потерю раввиномъ времени („сехаръ-бетела"), но не за судъ, за который брать деньги строго воспрещено религіознымъ ученіемъ. Опредѣленной нормы на эту плату нѣтъ: она зависитъ отъ усмотрѣнія тяжущихся, но иные раввины не прочь и поторговаться, если ихъ, какъ они

Digitized by Google

думаютъ, обижаютъ, но есть раввины, которые неспособны торговаться за „песакъ-гельтъ“ и объявляютъ даже рѣшеніе до полученія таковой платы.

Иногда раввиномъ разбираются дѣла о личныхъ оскорбленіяхъ, случающихся между лицами низшаго класса общества, если обжалованный обиженною стороною не противится раввинскому приглашенію явиться къ разбирательству. При такихъ разбирательствахъ, которыми настоящіе раввины, мимоходомъ сказать, весьма не любятъ заниматься, спрашиваются посторонніе очевидцы и, соображаясь со степенью оскорбленія, почетностью оскорбленнаго, присуждаютъ виновнаго къ денежному штрафу на школу или на бѣдныхъ.

Digitized by Google

ОТДѢЛЪ ТРЕТІЙ

СТАТИСТИЧЕСКІЙ ОЧЕРКЪ.

Статистика еврейскаго населенія.

Въ Юго-Западномъ краѣ евреевъ считается:

а) въ Кіевской губерніи:

	Мужскаго пола.	Женскаго пола.	Итого.
Кіевскаго уѣзда . . .	9,236	9,491	18,727
Бердичевскаго	27,816	31,387	59,203
Уманскаго	10,611	11,597	22,208
Васильковскаго	12,625	13,519	26,144
Каневскаго	9,519	9,874	19,393
Радомысльскаго	10,170	10,969	21,139
Липовецкаго	8,751	9,531	18,282
Таращанскаго	8,429	8,888	17,317
Звенигородскаго . . .	8,075	9,189	17,264
Сквирскаго	6,998	7,654	14,652
Чигиринскаго	7,146	7,512	14,658
Черкасскаго	6,912	7,560	14,472
Итого. . . .	126,288	137,171	263,459

б) въ Волынской губерніи:

Житомірскаго уѣзда . .	14,935	15,089	30,024
Новоградволынскаго . .	12,082	13,644	25,725
Староконстатиновскаго . .	10,640	11,079	21,719
Кременецкаго.	9,487	10,223	19,710
Заславскаго.	9,688	10,228	19,916
Ровенскаго.	8,720	9,050	17,770
Луцкаго.	7,421	8,616	16,037
Дубенскаго	7,445	8,484	15,929

Digitized by Google

Владиміръ-Волынскаго. .	6,492	7,137	13,629
Острожскаго.	6,185	5,286	11,471
Овручскаго	5,055	5,697	10,752
Ковельскаго.	4,078	4,386	8,464
Итого . . .	102,228	108,918	211,146

в) въ Подольской губерніи:

Каменецъ-Подольскаго . .	15,519	16,807	32,326
Балтскаго	18,429	18,499	36,926
Брацлавскаго	12,866	13,416	26,282
Могилевскаго	12,570	13,204	25,774
Проскуровскаго. . . .	8,552	9,955	18,507
Ольгопольскаго	8,693	9,045	17,738
Ушицкаго	8,583	9,025	17,608
Литинскаго	7,952	8,503	16,455
Ямпольскаго.	6,987	7,267	14,254
Винницкаго	7,433	6,494	13,927
Летичевскаго.	6,816	7,020	13,836
Гайсинскаго.	6,490	6,612	13,102
Итого. . . .	120,888	125,847	246,735
Всего въ Юго-Западномъ краѣ	349,404	371,936	721,340

Но мы полагаемъ, что можно считать въ трехъ губерніяхъ Юго-Западнаго края 750,000 обоего пола. а именно: въ Кіевской губерніи 275,000, Подольской 250,000 и Волынской 225,000,—слѣдовательно самою населенною по числу евреевъ является Кіевская губернія, благодаря Бердичеву, этой столицѣ евреевъ, и нѣсколькимъ населеннымъ городамъ, каковы, напримѣръ, Умань, Васильковъ, Бѣлая Церковь, Смѣла.

Такимъ образомъ, по количеству еврейскаго населенія, уѣзды слѣдуютъ въ такой постепенности:

I. До 10,000 душъ: Овручскій и Ковельскій (Волынск. губ).

II. Отъ 10,000 до 15,000 душъ: Сквирскій, Чигиринскій и Черкасскій (Кіевск. губ.), Острожскій, Владиміръ-Волынскій (Волынск. губер.), Винницкій, Летичевскій и Ямпольскій (Подольск. губ.).

III. Отъ 15,000 до 20,000 душъ: Кіевскій, Каневскій, Таращанскій, Звенигородскій, Липовецкій (Кіевской губ.), Кременецкій, Дубенскій, Луцкій, Ровенскій, Заславскій (Волынск. губ.), Литинскій, Проскуровскій, Ушицкій и Ольгопольскій (Подольск. губ.).

Digitized by Google

IV. Отъ 20,000 до 25,000 душъ: Уманскій, Радомысльскій (Кіевск. губ.), Староконстантиновскій (Волынск. губ.).

V. Отъ 25,000 до 30,000 душъ: Васильковскій (Кіевск. губ.), Житомірскій, Новоград-волынскій (Волынск. губ.), Брацлавскій и Могилевскій (Подольск. губ.)

VI. Отъ 30,000 до 35,000 душъ: Каменецъ-Подольскій.

VII. Отъ 35,000 до 40,000 душъ: Балтскій (Подольск. губ.).

VIII. До 60,000 душъ: Бердичевскій (Кіевск. губ.).

Среднимъ же числомъ на каждый уѣздъ приходится 20,000 евреевъ.

Чтобы показать численное отношеніе евреевъ къ прочему населенію распредѣлимъ уѣзды по процентному отношенію евреевъ къ остальному населенію.

1) Уѣзды, въ которыхъ евреи составляютъ менѣе 8%: Ковельскій и Владиміръ-Волынскій (Волынск. губ.).

2) Уѣзды, въ которыхъ евреи составляютъ отъ 8 до 10%: Кіевскій, Сквирскій, Чигиринскій и Черкасскій (Кіевск. губ.); Винницкій, Ольгопольскій, Гайсинскій и Ямпольскій (Подольск. губ.); Овручскій (Волынск. губ.).

3) Отъ 10 до 12%: Каневскій, Таращанскій и Звенигородскій (Кіевской губ.); Ушицкій (Подольск. губ.) и Острожскій (Волынск. губ.).

4) Отъ 12 до 15%: Васильковскій, Уманскій, Липовецкій и Радомысльскій (Кіевск. губ.); Литинскій, Летичевскій и Проскуровскій (Подольск. губ.); Житомірскій, Кременецкій, Новоград-волынскій, Заславскій, Дубенскій, Луцкій и Ровенскій (Волынск. губ.).

5) Отъ 15 до 20%: Каменецъ-Подольскій, Балтскій, Брацлавскій и Могилевскій (Подольск. губ.); Староконстантиновскій (Волынск. губ.).

6) Болѣе 25%: Бердичевскій (Кіевск. губ.).

Нелишнимъ будетъ выразить относительное населеніе евреевъ еще иначе показавъ прямо какую часть населенія они составляютъ въ каждомъ уѣздѣ.

Такъ: евреи составляютъ $^1/_{14}$ въ Ковельскомъ и Владимірволынскомъ уѣздѣ.

$^1/_{12}$ въ Кіевскомъ и Черкасскомъ (Кіевск. губ.); въ Гайсинскомъ и Ямпольскомъ (Подольск. губ.).

$^1/_{11}$ въ Винницкомъ и Ольгопольскомъ (Подольск. губ.); въ Овручскомъ (Волынск. губ.).

$^1/_{10}$ въ Таращанскомъ, Звенигородскомъ и Чигиринскомъ (Кіевск. губ.) и Острожскомъ (Волынск. губ.).

$^1/_9$ въ Каневскомъ (Кіевск. губ.) и Углицкомъ (Подольск. губ.).

$^1/_8$ въ Уманскомъ и Радомысльскомъ (Кіевск. губерн.), Летичевскомъ, Литинскомъ и Проскуровскомъ (Подольск. губ.), Кременчугскомъ, Новоград-волынскомъ, Ровенскомъ и Дубенскомъ (Волынск. губ.).

Digitized by Google

1/7 въ Васильковскомъ и Липовецкомъ уѣзд. (Кіевск. губ.), Житомірскомъ, Заславскомъ и Луцкомъ (Волынск. губ.).

1/6 въ Каменецъ-Подольскомъ, Брацлавскомъ, Могилевскомъ и Балтскомъ (Подольск. губ.) и Староконстантиновскомъ (Волынск. губ.).

Болѣе 1/4 въ Бердичевскомъ.

Что же касается губерній, взятыхъ въ ихъ цѣлости, то въ Кіевской губ. евреи составляютъ 13,09%; въ Подольской 12,08%; въ Волынской 12,37%. Слѣдовательно, евреи составляютъ въ каждой изъ этихъ губерній почти осьмую часть населенія, или другими словами на каждыя 7 душъ христіанъ въ Югозападномъ краѣ приходится *одна* душа евреевъ. Евреи распредѣляются по городамъ, мѣстечкамъ и селеніямъ слѣдующимъ образомъ:

	Въ городахъ.	Въ мѣстечкахъ.	Въ селахъ.	Итого
Кіевской губ. . .	98,032	123,909	41,518	263,459
Подольской „ . . .	70,072	151,124	25,539	246,735
Волынской „ . . .	69,171	105,228	36,747	211,146
Итого . . .	237,275	380,261	103,804	721,340

Изъ этого оказывается, что въ городахъ проживаетъ болѣе 32%, въ мѣстечкахъ болѣе 53% и въ селеніяхъ болѣе 14%.

Города Югозападнаго края, по числу проживающихъ въ нихъ евреевъ, распредѣляются слѣдующимъ образомъ:

	Кіевской губ.	Подольск. губ.	Волынск. губ.	Итого.
До 1,000 душъ.	—	Ольгополь Старая Ушица	—	2
„ 2,000 „	Чигиринъ	Летичевъ Ушица Ямполь	Ковель	5
„ 5,000 „	Кіевъ Каневъ Тараща Звенигородка Сквира Липовецъ Радомысль Черкасы	Проскуровъ Литинъ Брацлавъ Гайсинъ Баръ Хмѣльникъ	Кременецъ Новоградво- Ровно [лынскъ] Овручъ Владимірво- [лынскъ]	19
„ 10,000 „	Богуславъ Васильковъ	Винница Балта [дольскъ]	Острогъ Заславль Дубно Староконстанти- Луцкъ [новъ]	9
„ 15,000 „	Уманъ	Каменецъ-По- Могилевъ	Житоміръ	4
„ 50,000 „	Бердичевъ	—	—	1

Digitized by Google

Среднимъ же числомъ приходится на каждый городъ 5931 еврей, а собственно въ Кіевской 7541, Подольской 4617, Волынской 4930.

Мѣстечки, по числу проживающихъ въ нихъ евреевъ, распредѣляются слѣдующимъ образомъ:

	ГУБЕРНІИ:			
	Кіевская.	Подольская.	Волынская.	Итого
1) до 200	15	20	38	73
2) „ 500	27	33	40	102
3) „ 1,000	31	35	37	101
4) „ 2,000	17	20	26	63
5) „ 5,000	15	14	5	34
6) „ 10,000	2	2	1	5
7) „ 15,000	1	—	—	1
8) „ 50,000	—	—	—	—
Итого . . .	108	124	147	379

Среднимъ числомъ на каждое мѣстечко приходится 1003 души обоего пола евреевъ, а по губерніямъ: въ Кіевской на каждое мѣстечко приходится евреевъ обоего пола 1138; въ Подольской 1218, въ Волынской 716.

Наибольшія мѣстечки, по числу проживающихъ въ нихъ евреевъ, до 15,000 душъ—Бѣлая Церковь (Кіев. губ.).

Мѣстечки, въ которыхъ проживаетъ евреевъ отъ 5,000 до 10,000 душъ обоего пола: Ржищевъ, Смѣла (Кіевской губ.); Тульчинъ и Межибожъ (Подольск. губ.); Корецъ (Волынск. губ.).

Отъ 2,000 до 5,000 душъ: Степанцы, Тетіевъ, Жашковъ, Ставище, Щпола, Лисянка, Фастовъ, Коростышевъ, Брусиловъ, Чорнобыль, Махновка, Тальное, Буки, Линцы, Златополь (Кіевской губерніи); Зиньковъ, Ярмолинцы, Сатановъ, Немировъ, Хмельникъ, Вершадь, Чечельникъ, Рашковъ, Тепликъ, Томашполь, Дунаевцы, Богополь, Кривое Озеро, Голованевскъ, Шаргородъ (Подольской губ.); Чудновъ, Радивиловъ, Вишневецъ, Славута, Любаръ (Волынской губ.).

Города, по проценту, какой составляютъ евреи относительно всего населенія этихъ городовъ, распредѣляются такъ:

5%: Кіевъ.

Отъ 10 до 20%: Чигиринъ, Черкассы (Кіевск. губ.); Ольгополь (Подольск. губ.).

Отъ 20 до 30%: Звенигородка (Кіевск. губ.).

Отъ 30 до 40%: Каневъ, Таращa (Кіевск. губ.); Летичевъ, Литинъ, Винница, Гайсинъ, Ямполь, Ушица (Подольск. губ.); Житоміръ, Кременецъ (Волынск. губ.).

Digitized by Google

Отъ 40 до 50%: Сквира (Кіевск. губ.); Каменецъ-Подольскъ, Балта (Подольск. губ.); Новоградволынскъ, Ковель (Волынск. губ.)

Отъ 50 до 60%: Васильковъ, Радомысль (Кіевск. губ.); Проскуровъ, Брацлавъ (Подольск. губ.); Владиміроволынскъ, Овручъ, Ровно (Волынск. губ.).

Отъ 60 до 70%: Умань (Кіевск. губ.); Староконстантиновъ и Луцкъ (Волынск. губ.).

Отъ 70 до 80%: Липовецъ (Кіевск. губ.), Могилевъ (Подольск. губ.), Заславъ, Дубно (Волынск. губ.).

Болѣе 80 %: Бердичевъ (Кіевск. губ.) и Острогъ (Волынск. губ.).

Города и мѣстечка Юго-Западнаго края, по процентному отношенію евреевъ къ общему населенію, распредѣляются такъ:

	Кіевская.	Подольская.	Волынская.	Итого.
Евреи составляютъ до 10% всего населенія.	17	13	12	42
отъ 10 „ 20 „ „ „	21	10	9	40
„ 20 „ 30 „ „ „	11	19	14	44
„ 30 „ 40 „ „ „	24	27	31	82
„ 40 „ 50 „ „ „	19	17	24	60
„ 50 „ 60 „ „ „	10	21	26	57
„ 60 „ 70 „ „ „	11	19	17	47
„ 70 „ 80 „ „ „	6	10	14	30
„ 80 „ 90 „ „ „	2	2	5	9
болѣе 90 „ „ „	1	2	6	9
Итого „ „	122	140	158	420

Статистика еврейскихъ домовъ.

	Число еврейскихъ домовъ.			
Кіевской губерніи:	Въ городахъ.	Мѣстечкахъ.	Селеніяхъ.	Итого.
Кіевскій уѣздъ . . .	60	2,394	331	2,785
Бердичевскій. . . .	1,390	1,260	444	3,094
Васильковскій . . .	378	1,132	309	1,819
Уманскій.	815	995	95	1,905
Радомысльскій . . .	184	1,579	362	2,125
Каневскій.	166	1,102	309	1,577
Липовецкій	372	1,680	4	2,056
Таращанскій. . . .	294	1,043	17	1,354
Звенигородскій . . .	325	1,094	8	1,427
Сквирскій.	569	1,490	68	2,127
Чигиринскій	381	718	131	1,230
Черкасскій.	502	760	93	1,355
Итого въ губ.	5,436	15,247	2,171	22,854

Digitized by Google

Подольской губерніи:				
Каменецъ-Подольскій. .	551	1,840	12	2,403
Балтскій	1,328	1,793	255	3,376
Брацлавскій	279	1,551	146	1,946
Могилевскій	642	1,311	13	1,966
Проскуровскій . . .	352	867	13	1,232
Ольгопольскій . . .	167	1,516	70	1,753
Ушицкій	159	1,456	202	1,817
Литинскій	235	1,168	64	1,467
Ямпольскій	168	976	116	1,260
Винницкій	349	676	16	1,041
Летичевскій	169	664	58	891
Гайсинскій	346	1,191	114	1,651
Итого . .	4,745	15,009	1,079	20,833
Волынской губерніи:				
Житомірскій	2,542	1,073	76	3,691
Новоградволынскій . .	651	1,475	609	2,735
Староконстантиновскій .	760	1,248	3	2,011
Кременецкій	368	1,320	93	1,781
Заславскій	430	1,301	87	1,818
Ровенскій	367	1,131	144	1,642
Луцкій	417	1,108	169	1,694
Дубенскій	540	912	42	1,494
Владиміръ-волынскій .	275	1,135	69	1,479
Острожскій	790	509	12	1,311
Овручскій	411	780	147	1,338
Ковельскій	238	938	19	1,285
Итого . . .	7,879	12,930	1,470	22,279
Всего въ Юго-Зап. краѣ	18,060	43,186	4,720	65,966

Во владѣльческихъ городахъ на чиншевомъ правѣ еврейскихъ домовъ 4.317; остальные дома во владѣльческихъ городахъ и всѣ въ казенныхъ городахъ, въ количествѣ 13,743, принадлежатъ евреямъ на правахъ собственности.

Во владѣльческихъ мѣстечкахъ на чиншевомъ правѣ у евреевъ 36,500 домовъ, остальные во владѣльческихъ мѣстечкахъ и всѣ въ казенныхъ мѣстечкахъ, въ количествѣ 6,686, принадлежатъ евреямъ, въ собственность.

Что касается еврейскихъ домовъ въ селеніяхъ, то они также большею частію на чиншевомъ правѣ, за исключеніемъ евреевъ-земледѣльцевъ, поселившихся на казенныхъ земляхъ.

Вообще, изъ числа еврейскихъ домовъ—до 21,000 домовъ принадлежитъ имъ въ собственность, и около 45,000—на чиншевомъ правѣ.

Digitized by Google

Принимая за основаніе, при опредѣленіи стоимости домовъ, тѣ же данныя, какія мы имѣемъ по одному мѣстечку средней руки, получимъ, что средняя стоимость еврейскаго дома простирается до 350 руб., а слѣдовательно всѣ еврейскіе дома въ мѣстечкахъ стоятъ около 15.000,000 руб. серебромъ. Что касается до цѣнности домовъ въ городахъ, то, принимая во вниманіе, что въ большихъ городахъ, каковы: Бердичевъ, Каменецъ-Подольскъ, Балта, Умань, Дубно, Заславль, Кременецъ и др., у евреевъ много каменныхъ, дорого стоющихъ домовъ, мы не ошибемся, если положимъ среднюю стоимость еврейскаго дома въ городахъ вдвое противъ мѣстечекъ, т. е. въ 700 руб; такимъ образомъ получимъ, что цѣнность еврейскихъ домовъ въ городахъ равняется 13.000,000 руб. Полагая среднюю цѣнность еврейскаго дома въ селеніяхъ въ 200 руб., увидимъ, что стоимость всѣхъ сельскихъ еврейскихъ домовъ простирается до 1.000,000 руб. Такъ что, вообще, цѣнность еврейскихъ домовъ простирается до 29.000,000 рублей. Если же принять во вниманіе стоимость принадлежащихъ евреямъ лавокъ, фабрикъ, заводовъ, то образуется сумма около 35.000,000 руб. серебромъ, что составитъ на каждое еврейское семейство до 280 руб. или около 47 рублей на душу.

Принимая во вниманіе число домовъ и число еврейскихъ семействъ получимъ, что на домъ приходится почти два семейства или около $11\frac{1}{2}$ душъ.

Число скота у евреевъ Юго-Западнаго Края можно считать:

Козъ. . .	50,000	штукъ на сумму до	250,000 рублей.
Коровъ. . .	50,000	„ „ „ „	1.500,000 „
Лошадей. . .	20,000	„ „ „ „	550,000 „
Итого . .	120,000	„ „ „ „	2.300,000 „

Сельско-хозяйственная дѣятельность евреевъ.

Евреи-арендаторы имѣній.—Имѣній, арендуемыхъ евреями въ Юго-западномъ краѣ, состоитъ:

Кіевской губерніи:	Имѣній.	Арендаторовъ.	Земли.	Арендная плата въ годъ.
Бердичевскаго уѣзда. . .	48	47	29,229	86,372
Уманьскаго	32	36	26,584	77,366
Липовецкаго	43	42	24,690	81,373
Таращанскаго	37	40	24,044	82,556
Сквирскаго	38	40	23,696	80,934
Звенигородскаго	21	22	16,970	54,439
Кіевскаго	27	72	14,224	48,392
Черкасскаго	11	12	11,704	52,337
Чигиринскаго	16	14	11,658	49,762

Digitized by Google

	Имѣній.	Арендаторовъ.	Земли.	Арендная плата въ годъ.
Васильковскаго	7	9	8,765	29,852
Каневскаго.	14	12	6,841	25,623
Радомысльскаго	5	5	4,205	6,515
Итого	299	351	202,610	668,495
Подольской губерніи:				
Балтскаго.	36	38	47,239	99,121
Проскуровскаго.	36	39	25,300	75,757
Литинскаго.	31	35	23,359	60,099
Каменецкаго	40	49	21,267	74,861
Винницкаго.	23	25	16,122	47,885
Ушицкаго	19	19	11,955	48,233
Ямпольскаго	16	16	11,943	32,352
Брацлавскаго	15	15	8,585	35,622
Летичевскаго	16	21	7,415	20,733
Гайсинскаго.	15	20	7,408	17,730
Могилевскаго Ольгопольскаго	свѣдѣній нѣтъ			
Итого. . . .	264	289	180,116	544,774
Волынской губерніи:				
Староконстантиновскаго .	63	65	30,170	85,234
Луцкаго.	свѣдѣній нѣтъ			
Новоградволынскаго . .	40	43	28,246	60,393
Кременецкаго	47	51	21,416	46,460
Острожскаго	24	25	14,165	23,830
Житомірскаго	15	17	13,147	27,124
Ковельскаго.	19	22	9,918	16,090
Заславскаго.	19	20	6,806	16,980
Дубенскаго	17	18	5,652	11,198
Владимірволынскаго . .	12	13	4,711	8,766
Ровенскаго.	свѣдѣній нѣтъ			
Овручскаго.	свѣдѣній нѣтъ			
Итого . . .	256	274	134,232	296,075
Всего въ 3-хъ губерніяхъ	819	914	516,958	1,509,344

Вышеприведенныя данныя показываютъ число имѣній, отданныхъ въ аренду евреямъ на основаніи формальныхъ договоровъ; но, кромѣ этого, евреи содержатъ въ арендѣ на краткіе сроки значительное число имѣній по неформальнымъ договорамъ. Такъ что будетъ безошибочно считать, что въ ихъ рукахъ находится до 1,000 имѣній.

Digitized by Google

Слѣдовательно, евреи арендуютъ до $^1/_6$ части всѣхъ имѣній Юго-Западнаго края. Они берутъ въ содержаніе, большею частію, имѣнія малыя и среднія. Такъ что въ арендуемыхъ ими имѣніяхъ находится $^1/_9$ или $^1/_{10}$ часть всей помѣщичьей земли въ краѣ.

Условія, на которыхъ евреи арендуютъ имѣнія, разнообразны, главнѣйшимъ образомъ зависятъ отъ положенія, въ которомъ находится владѣлецъ, отдающій имѣніе въ аренду. Если онъ въ долгахъ и крайне нуждается въ деньгахъ, то арендаторъ, уплачивая всѣ деньги за нѣсколько лѣтъ аренды, получаетъ имѣніе почти за безцѣнокъ. Намъ встрѣчались условія, по которымъ десятина земли обошлась арендатору по рублю, потому что онъ заплатилъ всѣ деньги впередъ.

Вообще же среднія арендныя платы за десятину по уѣздамъ выражаются слѣдующими данными: Радомысльскій 1 р. 54 к., Ковельскій 1 р. 62 к., Острожскій 1 р. 70 к., Владиміръ-Волынскій 1 р. 86 к., Дубенскій 1 р. 99 к., Житомірскій 2 р. 06 к., Балтскій 2 р. 09 к., Новоградволынскій 2 р. 13 к., Кременецкій 2 р. 19 к., Гайсинскій 2 р. 39 к., Заславскій 2 р. 49 коп., Литинскій 2 р. 58 к., Ямпольскій 2 р. 70 к., Летичевскій 2 р. 79 к., Староконстантиновскій 2 р. 82 к., Уманскій 2 р. 91 коп., Бердичевскій 2 р. 95 к., Винницкій 2 р. 97 к., Проскуровскій 2 р. 99 коп., Звенигородскій 3 р. 20 к., Липовецкій 3 р. 30 к., Кіевскій и Васильковскій по 3 р. 40 к., Сквирскій 3 р. 41 к., Таращанскій 3 р. 43., Каменъ-Подольскій 3 р. 52 к., Каневскій 3 р. 75 к., Ушицкій 4 р. 03 к., Брацлавскій 4 р. 14 коп., Чигиринскій 4 р. 27 к. и Черкасскій 4 р. 47 коп.

Средняя арендная плата по губерніямъ слѣдующая: Волынской 2 р. 20 коп., Подольской 3 р. 02 коп. и Кіевской 3 р. 29 коп. А средняя арендная плата за десятину во всѣхъ трехъ губерніяхъ: 2 р. 91 коп.

Дохода отъ имѣній получаютъ до 3.600,000 руб. серебромъ.

Евреи-арендаторы извлекаютъ большій доходъ съ имѣній, чѣмъ могли бы извлечь сами владѣльцы, и это не потому, что они имѣютъ болѣе хозяйственныхъ познаній, что у нихъ земледѣльческая техника лучше: ничего подобнаго не бывало.

Еврей-арендаторъ умѣетъ закабалить крестьянское населеніе, располагая деньгами: онъ даетъ ихъ въ ссуду крестьянамъ, когда тѣмъ нужны деньги на подати; крестьяне же обязываются отработать этотъ долгъ.

Такимъ образомъ, еврей-арендаторъ всегда обезпеченъ работниками, и, при томъ, работники эти всегда ему обходятся дешевле, чѣмъ прочимъ владѣльцамъ, что вполнѣ естественно. Еврей-арендаторъ выставитъ должнику крестьянину, что онъ далъ деньги гораздо раньше, что деньги принесли бы процентъ.

Digitized by Google

Вообще, въ рабочую пору, когда всѣ владѣльцы нуждаются въ рабочихъ, еврей ихъ имѣетъ; къ нему идутъ охотнѣе, чѣмъ на владѣльческую экономію, даже и не-должники.

Еврей-арендаторъ имѣетъ прикащиками, конечно, тѣхъ же евреевъ; эти послѣдніе обходятся съ крестьяниномъ гораздо деликатнѣе, чѣмъ экономы шляхтичи; у нихъ рабочій работаетъ усерднѣе потому, что ихъ не ругаютъ площадными образомъ. Еврей ласково уговариваетъ и льститъ. Это крестьянину нравится, тѣмъ болѣе, что онъ еврея и самъ выругаетъ, и это ему проходитъ. Однимъ словомъ, рабочій чувствуетъ, что онъ не униженъ, что онъ самъ можетъ поломаться передъ евреемъ и обругать его, когда прійдетъ охота; да притомъ еврей и денежный человѣкъ, а слѣдовательно—необходимый для крестьянина.

Собственно способъ веденія хозяйства евреями далеко не можетъ быть признанъ удовлетворительнымъ. Въ введеніи раціональнаго хозяйства, само собою разумѣется, арендаторъ не имѣетъ ни какой надобности. Заботиться объ улучшеніи почвы онъ точно также не имѣетъ надобности; онъ старается, чтобы земля во время его арендованія принесла ему возможно больше пользы; объ отдаленномъ будущемъ онъ не хлопочетъ, такъ какъ онъ не связанъ съ землей прочными узами.

Далеко не всѣ арендаторы-евреи имѣютъ свой ремонтъ; значительная доля ихъ обработываетъ посредствомъ найма крестьянъ, имѣющихъ скотъ и орудіе, платя имъ отъ десятины или отъ морга.

Стремленіе евреевъ къ арендованію не показываетъ ни сколько расположенія къ хозяйству. Они берутся за сельское хозяйство потому, что въ настоящее время оно имъ даетъ хорошіе барыши.

Съ освобожденіемъ крестьянъ и, слѣдовательно, съ необходимостію вести хозяйство на деньги, евреи естественно оказались въ болѣе лучшихъ условіяхъ, чѣмъ нѣкоторые землевладѣльцы. Арендованіе евреями имѣній будетъ продолжаться до тѣхъ поръ, пока не разовьется и потечный кредитъ въ краѣ и пока не обнаружится потребности вести раціональное хозяйство; съ возникновеніемъ же этихъ двухъ явленій, врядъ-ли евреи будутъ арендовать имѣнія.

Въ Юго-западномъ краѣ они также проявили и проявляютъ стремленіе пріобрѣтать имѣнія въ собственность, что имъ въ здѣшнемъ краѣ воспрещено. Замѣчательно, что въ Царствѣ Польскомъ, гдѣ не существуетъ этого запрещенія, они не пріобрѣтаютъ поземельной собственности.

На правахъ собственности евреями пріобрѣтено немного поземельной собственности, такъ какъ вскорѣ послѣдовало запрещеніе пріобрѣтать имѣнія въ Западномъ краѣ, но евреи обходятъ это запрещеніе, покупая на чужое имя, при этомъ они гарантируютъ себя по отношенію къ лицамъ, чьимъ име-

Digitized by Google

немъ они воспользовались, долгосрочною арендою и векселями, часто превышающими сумму, заплаченную за имѣніе. Ихъ руководитъ та мысль, что если черезъ извѣстное число лѣтъ послѣдуетъ разрѣшеніе евреямъ пріобрѣтать недвижимую собственность, то имъ только придется оформить сдѣлку съ номинальнымъ владѣльцемъ и имѣніе поступитъ въ собственность за безцѣнокъ. А если бы этотъ номинальный владѣлецъ воспротивился, то стоитъ предъявить вексель ко взысканію, и номинальный владѣлецъ ни чего не выиграетъ.

По имѣющимся у насъ даннымъ оказывается, что евреями пріобрѣтено:

Въ Кіевской губерніи	7 имѣній	5,940 д.
„ Подольской „	1 „	9,770 „
„ Волынской	4 „	2,193 „
Итого	12 „	17,903 „

Эти имѣнія могутъ быть оцѣнены въ 700,000 р. серебромъ.

Еврейскія земледѣльческія колоніи.

а) Кіевской губерніи:	Число душъ.		
Кіевскаго уѣзда	Мужеск.	Женск.	Итого.
При м. Дымерѣ, пос. Рикунь . . .	248	228	476
„ д. Маковищахъ	175	171	346
„ д. Семяновкѣ	36	32	68
„ с. Гатномъ	6	4	10
„ м. Кагарлыкѣ	260	263	523
„ с. Щучинѣ	27	25	52
„ „ Юшкахъ	7	6	13
Итого . .	759	729	1,488
Радомысльскаго уѣзда			
Колонія Рожевская	181	163	344
„ Слободская	63	47	110
„ Ситняковская	169	135	304
„ Выдыборская.	32	35	67
„ Коростышевская	17	15	32
„ Обуховская	11	13	24
„ Бобровская	25	27	52
„ Мартиновичскіе Млины. . .	21	22	43
„ Мартиновичская	26	24	50
„ Кабановская	19	21	40
„ Варовичская	31	38	69
„ Лубянская.	21	23	44
„ Стечанская	16	19	35
Итого. .	632	582	1,214

Digitized by Google

	Число душъ: Мужеск.	Женск.	Итого.
Бердичевскаго уѣзда			
Слобода Романовка	419	424	843
„ Новина	201	187	388
„ Низгурцы	145	120	265
„ Королевка	220	249	469
„ Ковальщина	236	249	485
Итого . .	1,221	1,229	2,450
Васильковскаго уѣзда			
Кол. Кадлубицкая	216	218	434
„ Образцовая	120	143	263
„ Червонянская	202	191	393
Итого . .	538	552	1,090
Чигиринскаго уѣзда			
Кол. Цвѣтная	„	„	
„ Сосновка	„	„	1,738
„ Верещаки	„	„	
„ Форпостянка	„	„	
Итого. .	„	„	1,738
Итого по Кіевской губерніи . .	„	„	7,980

б) Подольской губерніи:

	Число душъ: Мужеск.	Женск.	Итого.
Ушицкаго уѣзда			
При м. Колюсъ	94	81	175
Литинскаго уѣзда			
Кол. Киліановка	80	101	181
Ольгопольскаго уѣзда			
Кол. Кузьминка	140	153	293
Летичевскаго уѣзда			
Кол. Старозакревскій Майданъ . . .	322	328	650
Балтскаго уѣзда			
Кол. Голоче	708	616	1,324
„ Волярка	249	221	470
„ Гершуновка	220	151	371
„ Богачевка	399	391	790

Digitized by Google

		Число душъ.		
		Мужеск.	Женск.	Итого.
„	Гельбинова	768	685	1,453
„	Чабанова.	259	279	538
„	Маншурова.	396	392	788
„	Кулачовка	257	254	511
„	Покутина.	319	317	636
„	Абазовка.	614	617	1,231
	Итого . .	4,189	3,923	8,112
	Итого по Подольской губерніи .	4,825	4.586	9.411

в) Волынской губерніи:

Ровенскаго уѣзда

Сл.	Мочулки	165	176	341
„	Антоновка.	163	160	323
С.	Малыя Сѣдлицы.	180	178	358
Кол.	Осова.	262	253	515
	Итого. .	770	767	1,537

Дубенскаго уѣзда

Кол.	Озераны	238	242	480

Луцкаго уѣзда

Кол.	Софіевка	210	212	422
„	Игнатовка	117	128	245
„	Руденская.	20	16	36
„	Желудская	102	108	210
„	Олизарка.	175	169	344
	Итого . .	624	633	1,257
	Итого по Волынской губерніи . .	1,632	1,642	3,274
	Всего въ Юго-Западномъ Краѣ			20,665

Большинство евреевъ-хлѣбопашцевъ поселилось на казенныхъ земляхъ и меньшая часть на владѣльческихъ, на правахъ „чиншевниковъ“; изъ послѣднихъ больше лицъ занимается хлѣбопашествомъ, хотя все-таки главная масса труда падаетъ на работниковъ христіанъ, нанимаемыхъ евреями-хлѣбопашцами. Что же касается до колоній на казенныхъ земляхъ, то объ нихъ можно замѣтить, что онѣ почти не носятъ на себѣ земледѣльческаго характера—и это не удивительно. Чего можно ждать отъ шапочниковъ, башмач-

Digitized by Google

никовъ и факторовъ, сдѣлавшихся номинально хлѣбопашцами, ради тѣхъ льготъ, которыя были дарованы этому сословію.

Непріученные съ дѣтства къ трудовой жизни земледѣльца, сообразительные и изворотливые, какъ всѣ вообще евреи, они разбрелись повсюду, гдѣ только могли найти болѣе легкій способъ пріобрѣтенія средствъ.

Еврейская колонія на путешественника производитъ тяжелое впечатлѣніе. Двѣ трети домовъ съ ободранными крышами, при чемъ многіе дома совершенно пусты; почти всѣ дома не выбѣлены, глина съ наружныхъ стѣнъ пообвалилась. Около многихъ домовъ, какъ говорится, ни кола, ни двора. Однимъ словомъ, безъ преувеличенія можно сказать, что еврейскія колоніи представляютъ собою „мерзость запустѣнія“.

При этомъ не можемъ не замѣтить, что для нѣкоторыхъ казенныхъ колоній не удачно выбрана мѣстность, и тамъ евреи-колонисты совсѣмъ не занимаются земледѣліемъ: таково, наприм., большинство колоній Радомысльскаго уѣзда.

На казенныхъ колонистахъ накопились громадныя недоимки безъ всякой надежды, конечно, къ пополненію ихъ.

Вообще, попытка къ учрежденію еврейскихъ земледѣльческихъ колоній на казенныхъ земляхъ въ Юго-Западномъ Краѣ можетъ быть названа вполнѣ неудачною. И это совершенно понятно. Евреи могутъ сдѣлаться земледѣльцами очень не скоро. Если бы они встрѣчали на тѣхъ путяхъ, гдѣ болѣе легкіе заработки, конкуренцію мѣстнаго христіанскаго населенія, то часть ихъ вынуждена была бы обратиться къ тяжелому труду земледѣльца; теперь же каждый еврей считаетъ своимъ долгомъ „гандель“, а для труда, по его мнѣнію, есть мужикъ. На наши вопросы евреямъ-колонистамъ, почему они сами не ходятъ за плугомъ и не косятъ, они отвѣчали: „На що я буду ходить за плугомъ? Про тее мужикъ, я ёму заплачу, вінъ и зробить, що мині треба“.

Этотъ взглядъ господствуетъ вообще у евреевъ. Самый бѣдный еврей считаетъ мужика ниже себя. Дѣйствительно, онъ имѣетъ нѣкоторое основаніе быть о себѣ высокаго мнѣнія. Не говоря уже о томъ, что онъ представитель народа Божія, онъ грамотенъ, по-своему, конечно, и мужикъ ему представляется невѣжественною рабочею силою. Онъ всегда былъ ближе къ пану, его собраты, которые съ нимъ вполнѣ солидарны, обладая богатствами, играютъ важную роль и положенія этого достигаютъ путемъ коммерціи; поэтому-то каждый еврей считаетъ себя рожденнымъ для коммерціи и почти презираетъ ремёсла, вопреки даже воззрѣніямъ, высказаннымъ въ св. писаніи. Объ этомъ, впрочемъ, болѣе подробно говорится въ этнографическомъ очеркѣ.

Digitized by Google

О еврейскихъ земледѣльческихъ колоніяхъ, основанныхъ на владѣльческихъ земляхъ, мы должны замѣтить, что хотя онѣ неудовлетворительны, но все-таки ближе подходятъ къ типу земледѣльческаго поселенія.

Промышленность евреевъ.

Сахарное производство. — Въ Юго-Западномъ краѣ въ рукахъ евреевъ находится 27 свеклосахарныхъ заводовъ, т. е. 25% всѣхъ свеклосахарныхъ заводовъ въ краѣ. Изъ нихъ 3 свеклосахарные завода принадлежатъ въ собственность евреямъ и, кромѣ того, у нихъ же два собственныхъ рафинадныхъ завода.

Еврейскіе свеклосахарные заводы производятъ сахарнаго песка отъ 1.000,000 пд. до 1.200,000 пд., на сумму отъ 4.200,000 до 6.000,000 рублей и рафинада болѣе 600,000 пд. на сумму 3.800,000 руб.

Чистой пользы по сахарному производству евреи получаютъ болѣе 1.220,000 руб.

Кромѣ того, значительная масса матеріаловъ на всѣ вообще заводы въ краѣ поставляется евреями, а именно: вся известь, почти весь костяной уголь и крупка, прессовыя салфетки, холстъ, рогожи и проч.

Евреи покупаютъ лѣса на срубъ и поставляютъ дрова на заводы.

На многіе заводы евреи поставляютъ рабочихъ и барышничаютъ на счетъ ихъ жалованья и содержанія.

Всѣ поставки евреевъ на сахарные заводы простираются на сумму болѣе 3.000,000 руб. и даютъ имъ чистой пользы не менѣе 300,000 руб.

Богатые евреи спекулируютъ сахарнымъ пескомъ, покупая его у нуждающихся въ деньгахъ заводчиковъ и продавая рафинаднымъ заводамъ, у которыхъ они также покупаютъ на спекуляцію рафинадъ или берутъ для коммиссіонной продажи, получая извѣстные коммисссіонные проценты.

Но всѣмъ этимъ не исчерпывается еще роль евреевъ въ свеклосахарной промышленности; болѣе богатые евреи даютъ заводчикамъ деньги, на срочные, большею частію, полугодовые векселя, за 12% и болѣе.

Винокуреніе. — Въ Юго-Западномъ краѣ всѣхъ дѣйствующихъ винокуренныхъ заводовъ въ 1869 г. было 564, въ томъ числѣ: въ Кіевской губерніи 192, Подольской 159 и Волынской 213. На всѣхъ этихъ винокурняхъ выкурено 288.667,232% безводнаго спирта. Мы не имѣемъ изо всѣхъ мѣстностей подробныхъ свѣдѣній о винокуренныхъ заводахъ, арендуемыхъ евреями, но по тѣмъ даннымъ, которыя есть въ нашемъ распоряженіи, мы можемъ довольно приблизительно опредѣлить это число.

Digitized by Google

Такъ, по 3-му округу Волынской губерніи, изъ 23-хъ заводовъ—21 находится въ арендѣ у евреевъ, и только въ двухъ винокуреніе производятъ сами владѣльцы; въ 10-мъ округѣ—изъ 22 заводовъ—18 въ арендѣ у евреевъ; въ 6-мъ округѣ всѣ заводы въ ихъ арендѣ. Въ Кіевской губерніи въ 5-ти округахъ изъ 30 заводовъ въ рукахъ евреевъ 26.

По этому мы не ошибемся, если будемъ считать, что у евреевъ не менѣе 90% заводовъ въ арендѣ; но мы готовы считать менѣе и принимаемъ, что изъ числа 564 винокуренныхъ заводовъ только 500 *) находятся въ рукахъ евреевъ.

Размѣръ арендной платы на винокуренный заводъ зависитъ: 1) отъ мѣстности, гдѣ онъ находится, такъ какъ возвышеніе арендной платы зависитъ отъ значительности разстоянія завода отъ города, отъ хорошихъ путей сообщенія и уединенія его отъ прочихъ винокуренныхъ заводовъ; 2) отъ устройства заводовъ, при чемъ заводы съ мѣднымъ перегоннымъ аппаратомъ имѣютъ преимущество передъ заводами съ деревяннымъ аппаратомъ; арендная плата не находится въ прямомъ пропорціанальномъ отношеніи къ величинѣ затора: на арендованіе завода съ большими заторами требуется большой оборотный капиталъ, обезпеченный сбытъ вина, и потому на арендованіе такихъ заводовъ является мало охотниковъ, что, само собою разумѣется, непріятно отражается на арендной платѣ; на арендованіе заводовъ съ малыми заторами бываетъ также немного желающихъ, потому что нѣкоторые расходы на производство одинаковы, какъ въ большомъ, такъ и въ маломъ заводѣ, а между тѣмъ то, что возможно въ большомъ и среднемъ заводахъ, напримѣръ, содержаніе хорошаго винокура, становится обременительнымъ и убыточнымъ для малаго завода, хотя, нѣтъ сомнѣнія, успѣхъ дѣла много зависитъ отъ выходовъ вина. Всего больше является конкурентовъ на арендованіе заводовъ съ средними по величинѣ заторами, около 100 пуд., почему владѣльцы такихъ заводовъ отдаютъ ихъ въ аренду съ большею для себя выгодою, чѣмъ владѣльцы большихъ и малыхъ заводовъ. Наивысшія цѣны на арендованіе заводовъ платятся тамъ, гдѣ вмѣстѣ съ заводомъ берется и право (пропинаціонное) на исключительную продажу питей во владѣльческихъ мѣстечкахъ. Вообще, размѣръ арендной платы за заводы бываетъ, смотря по стоимости и устройству завода, мѣсту его нахожденія и удобствамъ сбыта вина, отъ 4 до 12% стоимости завода. По уѣздамъ Кіевской губерніи арендная плата за заводы взимается: въ Кіевскомъ—отъ 260 до 3,000 руб., въ Радомысльскомъ уѣздѣ за самый меньшій заводъ по затору—въ 42 пуд. платится 400 руб. аренды, а за самый большій въ 150½ пд. до 1,500

*) По свѣдѣніямъ, полученнымъ отъ полиціи, значится принадлежащихъ евреямъ до 30 заводовъ.

Digitized by Google

рублей, въ Таращанскомъ отъ 400 до 2,000 руб., въ Васильковскомъ отъ 950 р. до 2,000 руб., въ Бердичевскомъ — высшая плата при лучшемъ устройствѣ завода и количествѣ затора въ сутки въ 122¾ пд. — 1,000 р., средняя при заторѣ въ сутки 53½ д. — 600 руб., низшая, при устройствѣ завода, требующемъ немедленной замѣны аппаратовъ и посуды при заторѣ въ сутки 46¾ п. — 75 руб., въ Уманскомъ отъ 15 до 2,300 въ годъ; въ Каневскомъ отъ 10 до 11½ % въ годъ со стоимости завода, въ Звенигородскомъ отъ 500 до 1,000 руб. Въ Черкасскомъ и Чигиринскомъ уѣздахъ, за арендованіе собственно однихъ винокуренныхъ заводовъ, безъ другихъ какихъ-либо оброчныхъ статей, платится до 1,500 р. въ годъ. Въ Сквирскомъ отъ 4 до 12% со стоимости завода и въ Липовецкомъ уѣздѣ арендная плата за хорошо устроенные заводы не превышаетъ 10 р. за каждый пудъ затора (считая одинъ заторъ), а minimum платы доходитъ до 4 р. съ пуда затора; иногда-же винокуренный заводъ отдается въ аренду за одну лишь барду, въ особенности въ трудное для прокорма скота время.

Арендныя платы за винокурни въ Подольской губерніи ниже, чѣмъ въ Кіевской, а въ Волынской еще ниже; но вообще средній размѣръ арендной платы мы можемъ полагать 4 р. съ пуда затора, а за всѣ вообще арендуемыя винокурни до 280,000 руб.

На всѣхъ вообще заводахъ Юго-Западнаго края выкуривается безводнаго спирта 288,667,232°, слѣдовательно собственно на арендуемыхъ евреями винокурняхъ до 255.000,000 безводнаго спирта.

Считая высшую валовую выручку по 1½ коп. за градусъ безводнаго спирта, вся валовая выручка съ арендуемыхъ евреями заводовъ будетъ равняться 3.825,000 руб.

Употребляется на винокуреніе на этихъ заводахъ до 7.000,000 пд. хлѣбныхъ припасовъ на сумму до 2.600,000 руб.

Расхода по винокуренію, считая по 12 коп. на пудъ, 840,000 руб.

Изъ этихъ данныхъ оказывается, что винокуреніе не даетъ ни какой пользы. Но въ дѣйствительности это не такъ. Арендаторы имѣютъ выгоды отъ барды. Въ Кіевской губерніи половина арендуемыхъ заводовъ обязана отдавать владѣльческимъ экономіямъ половину барды; въ Волынской губерніи только четверть заводовъ отдаетъ экономіямъ барду, а въ Подольской только треть, такъ что почти съ 350 арендуемыхъ заводовъ барда остается въ пользу арендаторовъ, что имъ даетъ возможность выкармливать отъ 50,000 до 70,000 шт. скота, за что они выручаютъ отъ 350,000 до 500,000 рублей. Въ дѣйствительности евреи-арендаторы отъ винокурень получаютъ больше пользы, а именно, по собраннымъ нами даннымъ, до 700,000 рублей.

Digitized by Google

Пивоваренные и медоваренные заводы.—По свѣдѣніямъ акцизныхъ управленій пивоваренныхъ и медоваренныхъ заводовъ считается въ 3-хъ губерніяхъ 148. Они точно также, главнѣйшимъ образомъ, въ рукахъ евреевъ, а именно до 119. Изъ нихъ, по свѣдѣніямъ полиціи, 25 принадлежитъ въ собственность евреямъ. Всѣ эти заводы производятъ на 289,500 рублей.

Мельницы.—Въ Юго-Западномъ краѣ, какъ справедливо замѣчаетъ г. Янсенъ въ статистическомъ изслѣдованіи о хлѣбной торговлѣ въ одесскомъ районѣ, почти всѣ водяныя мельницы находятся въ рукахъ евреевъ. Водяныхъ мельницъ, топчаковъ и крупчатокъ считается во всѣхъ трехъ губерніяхъ 6,353, въ томъ числѣ:

Въ Кіевской губерніи.	2,147.
„ Подольской.	2,247.
„ Волынской	1,959.
Итого	6,353.

Изъ числа ихъ 208 крупчатокъ, 5,570 водяныхъ и 575 дѣйствующихъ животною силою.

Полагая, что въ рукахъ евреевъ находится только 5,730 мельницъ, или, другими словами, что 10% мельницъ не находится въ ихъ рукахъ, окажется, что на этихъ мельницахъ перемеливается до 13,000,000.

Считая арендную плату по 100 руб. за поставъ, евреи уплачиваютъ аренды землевладѣльцамъ за мельницы до 1,000,000 руб. Всѣ расходы по измолу на показанное количество составляютъ 1,900,000 руб.

Средняя валовая выручка за измолъ 40 коп. отъ четверти, а на все количество. 5,200,000 руб.,—слѣдовательно, отъ мельницъ евреи заработываютъ 2,300,000 руб.

Надо замѣтить, что изъ числа мельницъ принадлежатъ въ собственность евреямъ 186. Остальныя находятся у нихъ на арендномъ правѣ. Большею частію, мельницы отдаются помѣщиками въ аренду вмѣстѣ съ питейными заведеніями и другими арендными статьями.

Фабрики и заводы, принадлежащіе или арендуемые евреями.—Здѣсь приводятся данныя о фабрикахъ и заводахъ, находящихся въ рукахъ евреевъ, за исключеніемъ сахарныхъ, винокуренныхъ и пиво- и медоваренныхъ, о которыхъ сказано выше.

Digitized by Google

НАИМЕНОВАНІЕ ЗАВОДОВЪ.	Кіевской.				Подо	
	Число завод.		На сумму.		Число завод.	
	Собст.	Аренд.	Рубли.	Коп.	Собст.	Аренд.
ЗАВОДОВЪ, ОБДѢЛЫВАЮЩИХЪ ЖИВОТНЫЕ ПРОДУКТЫ:						
Суконныхъ фабрикъ	—	—	—	—	10	3
Салфеточныхъ фабрикъ . . .	—	2	20000	—	—	—
Кожевенныхъ заводовъ . . .	28	3	80000	—	35	2
Свѣчныхъ	7	2	105000	—	31	1
Салотопенныхъ.	—	—	—	—	2	—
Мыловаренныхъ	5	—	20000	—	6	—
Костокальныхъ.	2	—	10000	—	—	—
Воскобойныхъ	2	—	5000	—	1	—
Фолюшъ	4	—	5000	—	1	—
ЗАВОДОВЪ, ОБДѢЛЫВАЮЩИХЪ РАСТИТЕЛЬНЫЕ ПРОДУКТЫ:						
Табачныхъ фабрикъ	18	—	350000	—	13	—
Конфектныхъ фабрикъ . . .	1	—	25000	—	—	—
Макаронныхъ фабрикъ . . .	1	—	5000	—	—	—
Смоляныхъ „	1	—	6000	—	—	—
Маслобойныхъ „	2	—	10000	—	—	—
Мебельныхъ „	1	—	1000	—	—	—
Бумажныхъ „	—	—	—	—	—	—
Уксусныхъ „	1	1	6000	—	—	—
Анисовыхъ „	—	—	—	—	7	—
Лазурныхъ „	4	—	6000	—	—	—
ЗАВОДОВЪ, ОБДѢЛЫВАЮЩИХЪ ГОРНЫЕ ПРОДУКТЫ:						
Чугунныхъ заводовъ	—	—	—	—	1	—
Мѣдныхъ издѣлій.	—	—	—	—	1	—
Кирпичныхъ заводовъ . . .	11	8	30000	—	23	5
Черепичныхъ „	—	2	4000	—	2	1
Известковыхъ „	1	—	5000	—	2	12
Поташныхъ „	—	—	—	—	—	—
Фарфоровыхъ „	—	—	—	—	—	—
Стеклянныхъ „	—	1	3000	—	—	—
Бѣлильныхъ „	3	—	7500	—	—	—
Литографій и словолитень . .	—	—	—	—	—	—
Разныхъ мелкихъ заводовъ . .	—	—	—	—	3	—
Всего . .	93	19	703000	—	138	24

Digitized by Google

лъской.		Волынской.				Всего.			
На сумму.		Число завод.		На сумму.		Число завод.		На сумму.	
Рубли.	Коп.	Собст.	Аренд.	Рубли.	Коп.	Собст.	Аренд.	Рубли.	Коп.
80000	—	7	—	60000	—	17	3	140000	—
—	—	—	—	—	—	--	2	20000	—
80000	—	105	2	450000	—	168	7	610000	—
30000	—	25	2	50000	—	63	5	185000	—
10000	—	—	—	—	—	2	—	10000	—
7500	—	9	—	20000	—	20	—	47500	—
—	—	—	—	—	—	2	—	10000	—
500	—	—	—	—	—	3	—	5500	—
6000	—	—	—	—	—	5	—	10100	—
130000	—	11	—	100000	—	42	—	580000	—
—	—	—	—	—	—	1	—	25000	—
—	—	—	—	—	—	1	—	5000	—
—	—	3	8	25000	—	4	8	31000	—
—	—	16	—	10000	—	18	—	20000	—
—	—	—	—	—	—	1	—	1000	—
—	—	—	3	175000	—	—	3	175000	—
—	—	—	—	—	—	1	1	6000	—
3000	—	—	—	—	—	7	—	3000	—
—	—	—	—	—	—	4	—	6000	—
5000	—	1	1	10000	—	2	1	15000	—
20000	—	1	—	500	—	2	—	20500	—
25000	—	10	6	10000	—	44	19	65000	—
5000	—	—	1	1500	—	3	4	10500	—
10000	—	4	—	10000	—	7	12	25000	—
—	—	10	8	25000	—	10	8	25000	—
—	—	—	2	40000	—	—	2	40000	—
—	—	1	8	50000	—	1	9	53000	—
—	—	—	—	—	—	3	—	7500	—
—	—	2	—	25000	—	2	—	25000	—
4000	—	7	—	3000	—	10	—	7000	—
415500	—	212	41	1065000	—	443	84	2183500	—

Digitized by Google

Объемъ промышленности. — Изъ всѣхъ вышеизложенныхъ данныхъ, о свеклосахарныхъ, винокуренныхъ, пиво- и медоваренныхъ и проч. заводахъ и мельницахъ, находящихся въ рукахъ евреевъ оказывается, что всѣхъ промышленныхъ заведеній принадлежитъ евреямъ въ собственность 649, которыя представляютъ собою цѣнность въ 1,730,000 руб.

Арендованныхъ разнаго рода заводовъ и мельницъ 6,216. Слѣдовательно, всего въ рукахъ евреевъ, какъ на правахъ собственности такъ и на арендѣ 6,825 промышленныхъ заведеній, производство которыхъ равняется 19,680,000 руб.

Отъ этихъ заведеній евреи получаютъ чистой пользы:

Отъ свекло-сахарныхъ и рафинадныхъ заводовъ болѣе	1.220,000 руб.
„ Винокуренныхъ.	700,000
„ Пиво и медо-варенныхъ	30,000
„ Прочихъ заводовъ	250,000
„ Мельницъ.	2.300,000
Итого . . .	4,500,000 руб.

Это составляетъ чистый доходъ отъ фабричнаго, заводскаго и мельничнаго производствъ.

Классъ арендаторовъ и владѣльцовъ имѣній, заводовъ и мельницъ и болѣе крупныхъ торговыхъ дѣятелей и подрядчиковъ, не считая лавочниковъ, составитъ до 12,000 семействъ, или около 720,000 душъ обоего пола.

Ремесленная дѣятельность евреевъ.

Статистика мѣстечка N.—Для того, чтобы имѣть какое-либо основаніе для группировки еврейскаго населенія по занятіямъ, а равно для опредѣленія цѣнности имуществъ и заработковъ евреевъ, мы, при помощи нашего дѣятельнаго сотрудника М. Е. Полинковскаго, сдѣлали подробный учетъ числа евреевъ по занятіямъ, съ опредѣленіемъ, на основаніи критически повѣренныхъ показаній, количества заработковъ по каждому занятію, а также произвели учетъ числа домовъ и разныхъ заведеній, съ учетомъ дохода отъ нихъ. Эти данныя вполнѣ могутъ служить мѣриломъ по отношенію къ евреямъ вообще, такъ какъ мѣстечко выбрано средней руки и такъ какъ занятія евреевъ вообще носятъ на себѣ тотъ же характеръ, какъ и въ означенномъ мѣстечкѣ.

На-сколько данныя по означенному мѣстечку могутъ служить мѣриломъ, мы убѣдились, сопоставляя ихъ со сдѣланными нами въ пути записями, и

Digitized by Google

вообще, провѣряя ихъ при бесѣдахъ съ евреями и при личныхъ, постоянныхъ наблюденіяхъ. Во всякомъ случаѣ, хотя наши выводы, сдѣланные на основаніи, какъ оффиціальныхъ свѣдѣній, такъ и на основаніи добытыхъ въ путешествіи по краю данныхъ, а равно на основаніи вычисленій, при которыхъ мѣриломъ взяты показанія по упомянутому мѣстечку—не могутъ быть приняты за безусловно-вѣрныя, но, тѣмъ не менѣе, они весьма близки къ дѣйствительности и подтверждаются въ концѣ статистическаго очерка.

Прежде чѣмъ мы будемъ продолжать нашъ статистическій очеркъ, приведемъ итоги этихъ статистическихъ данныхъ по мѣстечку N.

Населеніе и недвижимыя имущества:

Еврейскихъ семействъ.	250
Въ нихъ душъ обоего пола.	1,600

Принадлежащихъ евреямъ домовъ:

	Число домовъ.	Цѣнность ихъ.
Лучшихъ деревянныхъ. . .	15. . .	21,000 р.
Среднихъ.	65. . .	32,000
Низшихъ	110. . .	13,000.

Лавокъ, въ которыхъ производится торгъ мануфактурными и колоніальными товарами, равно и необходимыми для крестьянъ—41, цѣнность которыхъ равняется 9,000 рублей. Складовъ 8, цѣнность ихъ 1,600 рублей.

Мельницъ, приводимыхъ въ движеніе водою—2, цѣнность которыхъ 3,500 рублей. Топчаковъ, приводимыхъ въ движеніе силою животныхъ—1, цѣнность 400 р.

Торговля и промыслы:

Въ мѣстечкѣ N состоитъ	Число.	Заработокъ.
Ремесленниковъ-мастеровыхъ . . .	61	15,900 руб.
Рабочихъ	66	
Разныхъ промышленниковъ . . .	50	9,150 „
Подрядчиковъ и арендаторовъ . .	6	9,000 „
Разныхъ заводовъ	3	3,500 „
„ мельницъ	2	1,000 „
Лавочниковъ *)	58	26,000 „
Шинкарей	34	6,000 „
Скупщиковъ	50	7,500 „
Домашней прислуги	70	5,000 „
Доходы съ домовъ и торговыхъ зданій . .		1,000 „
Всего заработка . .		83,050 руб.

*) Оборотнаго капитала у нихъ до 245,000 руб.

Digitized by Google

Весь заработокъ служащихъ и мастеровыхъ и чистая прибыль торговцевъ, скупщиковъ и перекупщиковъ простирается до 83,050 р., такъ что на душу приходится 51 р. 90 к., а на одно семейство 332 р., 20 коп.

Ремесленники-евреи. — Изъ свѣдѣній, сообщенныхъ намъ полиціями, о ремесленникахъ-евреяхъ въ городахъ, мѣстечкахъ и селеніяхъ оказывается, что по уѣздамъ ремесленники-евреи распредѣляются такъ:

Кіевская губернія:

	Число ремесленниковъ.
Въ Бердичевскомъ уѣздѣ. . . .	1,571
Кіевскомъ „	738
Радомысльскомъ „	630
Каневскомъ „	466
Черкасскомъ „	426
Сквирскомъ „	495
Чигиринскомъ „	336
Липовецкомъ „	367
Уманскомъ „	424
Васильковскомъ „	262
Звенигородскомъ „	259
Таращанскомъ „	223
Итого . . .	6,197

Волынская губернія:

Въ Житомірскомъ уѣздѣ	1,606
Новоградволынскомъ	1,318
Владиміръ-Волынскомъ	746
Острожскомъ	653
Дубенскомъ	493
Овручскомъ	470
Заславскомъ	497
Ковельскомъ	421
Ровенскомъ	342
Луцкомъ	331
Староконстантиновскомъ . . .	313
Кременецкомъ	389
Итого . . .	7,579

Подольская губернія:

Въ Могилевскомъ уѣздѣ . . .	1,083
Балтскомъ „	1,072
Летичевскомъ „	1,064
Литинскомъ „	867

Digitized by Google

	Число ремесленниковъ.
Въ Каменецъ-Подольскомъ	711
Ушицкомъ „	618
Брацлавскомъ „	617
Проскуровскомъ „	432
Ольгопольскомъ „	404
Ямпольскомъ „	300
Гайсинскомъ „	325
Винницкомъ „	315
Итого . . .	7,808

Всего ремесленниковъ-евреевъ 21,584

По тѣмъ же свѣдѣніямъ христіанъ-ремесленниковъ. 30,833

Слѣдовательно, ремесленники-евреи составляютъ 4% всего числа ремесленниковъ въ краѣ. Если же считать только ремесленниковъ-христіанъ въ городахъ и мѣстечкахъ, то окажется, что евреи составляютъ болѣе 50% всего числа ремесленниковъ городовъ и мѣстечекъ.

Собственно христіане-ремесленники производятъ почти исключительно крестьянскія издѣлія, какъ, наприм., выдѣлка кожъ и шитье сапоговъ для крестьянъ, „кушнерское“ ремесло, т. е. выдѣлка овчинъ и шитье тулуповъ; деревянныя издѣлія, какъ-то волы, повозки, и проч.; кузнечное ремесло и проч.

Всѣ болѣе легкія ремёсла въ рукахъ евреевъ, хотя между ними много сапожниковъ, портныхъ и т. п., но эти ремесленники работаютъ для высшаго и средняго классовъ, а потому и получаютъ болѣе значительное вознагражденіе.

Средній заработокъ ремесленника-еврея можно считать 125 руб. въ годъ,—слѣдовательно, евреи отъ ремеслъ зарабатываютъ около 2.600,000 р.

Если же принять въ основаніе данныя по мѣстечку, въ которомъ произведенъ подробный учетъ населенія съ его заработками, то результатъ будетъ далеко иной. Такъ, по этимъ даннымъ оказывается, что на 250 еврейскихъ семействъ, при населеніи еврейскомъ въ 1,600 душъ обоего пола, 61 ремесленникъ и 66 рабочихъ, т. е. учениковъ и подмастерьевъ. Слѣдовательно, принимая вышеупомянутую пропорцію, на 750,000 евреевъ обоего пола получимъ 29,000 ремесленниковъ и 31,000 рабочихъ. Принимая за основаніе заработокъ, который оказывается по вышеупомянутому мѣстечку, т. е. 125 руб. на человѣка, получимъ, что вся масса заработка по ремесламъ составляетъ 7.500,000 руб. Предположимъ, что въ небольшихъ мѣстечкахъ ремесла не развиты, и что тамъ, слѣдовательно, меньшая пропорція ремесленниковъ, то

Digitized by Google

все-таки нельзя принять за болѣе вѣрную цифру, выведенную изъ свѣдѣній полиціи; тѣмъ болѣе, что въ этихъ свѣдѣніяхъ показаны ремесленники, а не показаны рабочіе, поэтому вѣрнѣе будетъ взять среднюю между обоими данными и принять, что евреевъ, занятыхъ ремеслами 40,000, считая въ томъ числѣ мастеровъ и рабочихъ. Такимъ образомъ, получимъ выручку въ 5.000,000 серебромъ.

Въ числѣ ремесленниковъ есть холостые; кромѣ того, многіе ремесленники сидятъ въ шинкахъ и, слѣдовательно, какъ бы раздвояются въ своей дѣятельности, поэтому при опредѣленіи состава населенія по занятіямъ мы будемъ принимать семейство ремесленника за 4 души. Слѣдовательно, семейства ремесленниковъ составляютъ около 140,000 душъ.

Балагулы (извощики) и водовозы. — Между евреями есть довольно значительный классъ — „балагулъ", т. е. извощиковъ. Это, большею частію люди бѣдные, у которыхъ все достояніе — нѣсколько несчастныхъ клячъ. Они занимаются перевозкою пассажировъ, преимущественно евреевъ, въ своихъ характеристическихъ бричкахъ и повозкахъ; частью перевозятъ и кладь въ громадныхъ брикахъ. На пароходныхъ пристаняхъ, станціяхъ желѣзныхъ дорогъ и въ городахъ *), и значительныхъ мѣстечкахъ, это — единственные извощики. Если принять за основаніе данныя по мѣстечку, по которому мы имѣемъ подробную статистику, то оказывается, что „балагулъ" въ 3-хъ губерніяхъ около 3,750, и заработываютъ до 650,000 руб. Семейства ихъ составляютъ до 20,000 душъ.

Что касается до водовозовъ, то это самый бѣднѣйшій классъ евреевъ; ихъ можно считать до 1,000 человѣкъ, и заработываютъ они до 100,000 рублей почти исключительно съ евреевъ.

Служащіе, повѣренные и прикащики. — Классъ служащихъ, повѣренныхъ, прикащиковъ — довольно многочисленный. На каждомъ, сколько-нибудь значительномъ заводѣ и мельницѣ, имѣется повѣренный, а при большихъ заводахъ и по два. Въ каждомъ арендованномъ имѣніи навѣрно найдется служащій еврей, такъ что безъ преувеличенія можно считать этотъ классъ въ 8,000 человѣкъ; зарабатываютъ они 1.600,000 руб.; а въ семействахъ ихъ состоитъ до 48.000 душъ; кромѣ того, при лавкахъ состоитъ до 5000 душъ, это — холостые большею частію мальчики, зарабатывающіе рублей по 70 въ годъ, такъ что весь заработокъ служащихъ простирается до 2.000,000 руб.

Еврейская прислуга. — Евреямъ запрещено имѣть христіанскую прислугу, хотя, конечно, это на практикѣ не соблюдается, да и трудно требо-

*) Конечно, кромѣ Кіева, гдѣ ихъ мало.

Digitized by Google

вать соблюденія этого устарѣвшаго закона. Впрочемъ, евреи, во всякомъ случаѣ, по своимъ религіознымъ обычаямъ и обрядамъ, требующимъ, чтобы пища была приготовлена ихъ единовѣрцами, съ соблюденіемъ извѣстныхъ предписаній религіознаго закона, неминуемо должны держать еврейскую прислугу, которая составляетъ до 40,000 душъ. Прислуга эта зарабатываетъ болѣе 2.000,000 р., и это составляетъ расходную статью для тѣхъ евреевъ, которые должны держать эту прислугу.

Меламеды.—У евреевъ почти всѣ дѣти обучаются еврейской грамотѣ и религіи. Обученіемъ занимаются такъ-называемые меламеды, которые дѣлятся на три класса по объему преподаванія: элементарные меламеды, средніе и низшіе. Характеристика меламедовъ помѣщена въ этнографическомъ очеркѣ; здѣсь же мы приведемъ статистическія о нихъ данныя.

Въ мѣстечкѣ, по которому мы имѣемъ точныя данныя, низшихъ меламедовъ 5, среднихъ 4, высшихъ 3. У первыхъ 125 учениковъ, у вторыхъ 48 и у третьихъ 15. За обученіе каждаго ребенка первые получаютъ въ годъ 8 руб., вторые 20 и третьи 35 руб.

Принимая за основаніе этотъ расчетъ, получимъ для всего Юго-Западнаго края:

	Ихъ число.	Число учениковъ.	Плата за этихъ учениковъ.
Элементарныхъ меламедовъ	2,500	62,500	500,000 р.
Среднихъ.	2,000	24,000	480.000 „
Высшихъ.	1,500	7,500	260,000 „
Итого . .	6,000	94,000	1.240,000 р.

Изъ этихъ данныхъ оказывается, что одинъ учащійся мальчикъ приходится на 8 душъ обоего пола евреевъ, а расходъ на обученіе составляетъ около 1 р. 70 коп. на каждую душу еврейскаго населенія.

Кромѣ этого, обучается въ общихъ учебныхъ заведеніяхъ во всѣхъ трехъ губерніяхъ около 300 муж. и 250 женскаго пола.

Въ казенныхъ еврейскихъ училищахъ и въ частныхъ еврейскихъ пансіонахъ обучается до 900 мальчиковъ и до 300 дѣвочекъ. Итого, въ контролируемыхъ учебнымъ вѣдомствомъ заведеніяхъ обучается: мальчиковъ 1,200 и дѣвочекъ 550, всего 1,750, что составитъ 1% на 422 души обоего пола евреевъ.

Меламеды составляютъ съ своими семействами 36,000 душъ обоего пола. Жены нѣкоторыхъ, впрочемъ, занимаются мелочною торговлею. При меламедахъ также состоитъ до 1,500 помощниковъ.

Digitized by Google

Раввины.—Раввиновъ въ краѣ до 2,000. Жалованье ихъ составляетъ около 250 р. на каждаго, т. е. около 500,000 руб. Доходы ихъ составляютъ около 150 р. на каждаго или 300,000 руб. Слѣдовательно, раввины стоятъ 800,000 руб. Семейства раввиновъ составляютъ до 12,000 душъ обоего пола.

Прислуга при молитвенныхъ домахъ.—Въ Юго-Западномъ краѣ состоитъ около 400 синагогъ и около 1,600 бесмидрашъ, всего до 2,000 молитвенныхъ домовъ. Содержаніе этихъ синагогъ и состоящей при нихъ прислуги составляетъ 500,000 рублей,—слѣдовательно, раввины и молитвенные дома стоятъ евреямъ около 1 р. 75 к. на душу.

Собственно школьная прислуга состоитъ изъ 2,000 семействъ въ 12,000 душъ обоего пола.

Слѣдовательно, семейства меладовъ, раввиновъ и школьной прислуги, вмѣстѣ взятыя, составляютъ 60,000 душъ обоего пола или отъ $^1/_{12}$ до $^1/_{13}$ всей массы еврейскаго населенія въ краѣ.

Цадики.—Изъ числа раввиновъ, есть особенно чтимые, такъ-называемые цадики. Въ этнографическомъ очеркѣ мы говорили объ нихъ подробно; здѣсь же укажемъ на огромный расходъ, который несутъ евреи по милости цадиковъ. По собраннымъ нами свѣдѣніямъ о томъ, что проживаютъ цадики (разумѣется, на счетъ своихъ поклонниковъ) и сколько у нихъ въ теченіи года перебываетъ набожныхъ посѣтителей, оказывается, что 10 цадиковъ съ ихъ „габаями“ стоятъ около 180,000 р.

Ихъ посѣщаютъ въ теченіи года до 70,000 чел. набожныхъ хасидовъ и на поѣздки тратятъ, по самой меньшей мѣрѣ, считая по 3 руб. съ каждаго около 220,000 р. такъ что цадики обходятся евреямъ въ 400,000 руб.

Кромѣ того, каждое еврейское семейство расходуетъ, среднимъ числомъ, на религіозныя братства и на нищихъ по 6 р. въ годъ, что составитъ 875,000 р. Такимъ образомъ, сводя къ одному итогу вышеприведенныя данныя, увидимъ:

Религіозное образованіе стоитъ евреямъ. . .	1.240,000 р.
Раввины, кромѣ цадиковъ	800,000 „
Цадики.	400,000 „
Содержаніе молитвенныхъ домовъ.	500,000 „
Религіозная благотворительность	875,000 „
Итого	3.815,000 „

Это составляетъ около 5 р. на душу или около 30 р. на еврейское семейство. Этотъ расходъ несетъ одна часть евреевъ въ пользу другой час-

Digitized by Google

ти; слѣдовательно, расходъ этотъ долженъ покрываться изъ общаго итога еврейскихъ прибылей и заработковъ.

Торговля.

Лавки.	Лавокъ, гдѣ производится продажа мануфактурныхъ и колоніальныхъ товаровъ.	Лавокъ, гдѣ производится торгъ товаровъ необходим. для крестьянъ.
Кіевской губерніи:		
Кіевскаго уѣзда . . .	522	289
Бердичевскаго. . . .	492	431
Каневскаго	251	127
Черкасскаго	246	179
Уманскаго	270	300
Радомысльскаго . . .	196	286
Васильковскаго . . .	190	204
Липовецкаго	148	150
Чигиринскаго	128	45
Сквирскаго	139	254
Звенигородскаго . . .	153	161
Таращанскаго.	67	232
Итого. .	2,739	2,658
Подольской губерніи:		
Могилевскаго	288	332
Каменецкаго	283	464
Балтскаго	234	245
Ольгопольскаго . . .	196	185
Брацлавскаго	178	258
Ямпольскаго	106	155
Винницкаго	114	252
Литинскаго	104	242
Гайсинскаго	72	87
Проскуровскаго . . .	70	270
Летичевскаго	54	134
Ушицкаго	45	142
Итого. .	1,744	2,766
Волынской губерніи:		
Житомірскаго уѣзда . .	480	440
Владимірволынскаго . .	278	364

Digitized by Google

	Лавокъ, гдѣ производится продажа мануфактурныхъ и колоніальныхъ товаровъ.	Лавокъ, гдѣ производится торгъ товаровъ необходим. для крестьянъ.
Новоградволынскаго . .	246	521
Ковельскаго	151	171
Овручскаго	145	175
Острогскаго	115	156
Заславскаго	101	373
Кременецкаго	89	280
Ровенскаго	85	210
Луцкаго	81	213
Дубенскаго	80	211
Староконстантиновскаго .	32	152
Итого. .	1,883	3,266
Всего въ Юго-Западномъ краѣ . .	6,366	8,690

Оборотъ лавокъ первой категоріи можетъ быть опредѣленъ, по отзывамъ знатоковъ, въ годъ въ 7,000 руб. среднимъ числомъ для каждой лавки, а для лавокъ второй категоріи въ 1,500 руб.; слѣдовательно, годичный оборотъ всѣхъ еврейскихъ лавокъ въ Юго-Западномъ краѣ простирается до 57.426,000 руб., а чистая польза составитъ, считая по 12%, какъ полагаютъ знающіе дѣло, около 7.000,000 руб.

Если же принять за основаніе данныя по мѣстечку N и предположить соотвѣтственное этому мѣстечку число лавокъ и обороты ихъ, вообще въ еврейскихъ поселеніяхъ получимъ, вмѣсто 15,056 лавокъ, показанныхъ по полицейскимъ свѣдѣніямъ, 28,000 лавокъ, что ближе къ дѣйствительности, и барыши отъ лавочной торговли не 7.000,000 р., а 13.000,000 руб.

Возьмемъ среднюю между этими двумя цифрами, получимъ около 22,500 лавокъ, которыя даютъ барыша до 10.000,000 руб., что составитъ среднимъ числомъ барыша отъ каждой лавки 444 р. 44 к., что нельзя считать преувеличеннымъ.

При лавкахъ состоитъ около 4,000 душъ служащихъ, по большей части мальчиковъ.

Семейства лавочниковъ составляютъ около 90,000 душъ обоего пола.

Оптовая торговля евреевъ лавочными товарами. — На украинскихъ ярмаркахъ заграничные товары продаются почти исключительно евреями и преимущественно Бердичевскими.

Точно также евреи Западнаго края закупаютъ на украинскихъ ярмар-

Digitized by Google

кахъ русскіе мануфактурные товары. Для этой послѣдней цѣли, впрочемъ, ѣдутъ почти всѣ болѣе значительные лавочники Юго-Западнаго края.

Приведемъ интересную характеристику дѣятельности евреевъ изъ „Изслѣдованія о торговлѣ на украинскихъ ярмаркахъ“ И. С. Аксакова: „На ярмаркахъ, гдѣ евреи пользуются свободнымъ правомъ купли и продажи, они придаютъ торговлѣ какое-то особенное лихорадочное оживленіе, бѣгаютъ, суетятся, снуютъ, сопровождая каждое слово быстрыми тѣлодвиженіями; вездѣ раздается ихъ шибкій, гортанный говоръ, вездѣ, на каждомъ шагу, останавливаютъ они посѣтителя съ предложеніемъ товаровъ. Евреевъ особенно много бываетъ на Ильинской ярмаркѣ: какъ саранча, спускаются они на городъ, продавая товары изъ лавокъ и изъ лавочекъ, изъ шалашей, изъподъ навѣсовъ и изъ палатокъ, и оптомъ и въ-раздробь, и на столикахъ, и въ разноску, и на дому у жителей. Но наступаетъ шабашъ: евреи исчезаютъ, и въ городѣ — мертвая тишина; торговля въ русскихъ рядахъ не прекращается, но производится медленнѣе, спокойнѣе и безъ шума. Торговля евреевъ тѣмъ еще замѣчательна, что около каждаго еврейскаго оптоваго куща толпится сотня мелкихъ, бѣдныхъ евреевъ, которые берутъ товаръ изъ оптовой лавки и продаютъ его въ-раздробь. Это оживленіе розничной торговли усиливаетъ массу наличныхъ денегъ на ярмаркѣ; потому тѣ ярмарки, на которыхъ торгуютъ евреи, считаются денежными. Евреи всегда поддерживаютъ другъ друга, имѣютъ своихъ банкировъ, своихъ подрядчиковъ, своихъ извощиковъ. Съ великорусскими кущами они въ большихъ ладахъ и пользуются отъ нихъ ласковымъ названіемъ *жидковъ*. Кущы говорятъ, что пока у русскаго обернется рубль два раза, у еврея обернется онъ пять разъ“.

Оптовую торговлю заграничными товарами ведутъ, главнѣйшимъ образомъ, болѣе значительные кущы городовъ Бердичева, Каменецъ-Подольска и частію Дубна. Само собою разумѣется, что и болѣе мелкіе кущы-евреи близкихъ къ границѣ городовъ пріобрѣтаютъ товары за границею, — при чемъ не маловажную роль играетъ и контрабанда.

Знатоки опредѣляютъ оптовую торговлю евреевъ лавочными товарами въ 8.000,000 руб., а чистый доходъ отъ нее въ 700,000 руб.

Вывозная торговля евреевъ чрезъ таможни Юго-Западнаго края. — Чрезъ таможни: Радивиловскую, Дружнопольскую и Исаковецкую евреи вывозятъ скотъ, шерсть, щетину, сало, кожи, анисъ, тминъ и проч. Точно также они посылаютъ гурты скота въ Царство Польское. Этотъ вывозъ простирается на сумму до 4.000,000 р. и даетъ заработка до 400,000 руб. серебромъ.

Digitized by Google

Хлѣбная торговля. — Евреи Юго-Западнаго края закупаютъ и отправляютъ къ Пинску и къ Одессѣ почти весь хлѣбъ, доставляемый туда, количество котораго простирается болѣе 15.000,000 пудовъ. Кромѣ того, они закупаютъ хлѣбъ для винокурень, для большихъ заводовъ, для продажи городскимъ жителямъ, такъ что чрезъ ихъ руки проходитъ хлѣбнаго товара на сумму до 15.000,000 р. сер. и они зарабатываютъ, по меньшей мѣрѣ, до 1.800,000 р.

Этою торговлею занята значительная масса евреевъ-скупщиковъ и перекупщиковъ.

Лѣсная торговля. — Волынь производитъ огромную лѣсную торговлю, представляя къ Данцигу и Мемелю балки и клёпку. По собраннымъ нами на мѣстахъ свѣдѣніямъ, торговля эта простирается на сумму до 3.000,000 руб. и даетъ барышей до 300,000 р. серебромъ.

Вся эта торговля въ рукахъ евреевъ.

Въ Кіевской и Подольской губерніяхъ они также ведутъ значительную торговлю лѣсомъ; такъ, напримѣръ, въ одной Кіевской губерніи куплено евреями на срубъ, по формальнымъ контрактамъ, совершеннымъ въ послѣдніе десять лѣтъ 13,524 десятины на сумму 1.011,000 р. серебромъ.

Снабженіе всѣхъ жителей смолою точно также находится въ рукахъ евреевъ.

Такъ что вообще вся лѣсная и смоляная торговля даетъ евреямъ заработка до 1.000,000 р. сер.

Мясная торговля.— Принимая за основаніе данныя по мѣстечку N, въ которомъ шесть мясниковъ, получимъ, что въ краѣ ихъ до 3,000, и что они, а равно и ихъ рабочіе, зарабатываютъ до 1.000,000 р. сер.

Еврейскій кредитъ. — Евреи—единственные капиталисты въ краѣ. Они оказываютъ кредитъ и помѣщикамъ, и заводчикамъ, и горожанамъ, и крестьянамъ. Въ мѣстечкѣ N три такихъ лица, которыя даютъ деньги на процентъ и зарабатываютъ до 1,500 р. Мы сами были свидѣтелями, какъ еврей уплачивалъ въ волости подати за крестьянъ, получая по 3% въ недѣлю. Предполагая, что у помѣщиковъ и заводчиковъ еврейскихъ денегъ только до 5.000,000 р., а у крестьянъ только до 2.000,000 р., получимъ, что евреи зарабатываютъ посредствомъ процентовъ до 1.000,000 руб.

Подряды и поставки. — Мы уже упомянули о значительныхъ поставкахъ, производимыхъ евреями для сахарныхъ заводовъ. Они являются

Digitized by Google

также единственными содержателями станцій и поставщиками для казны. Допустимъ, что по казеннымъ подрядамъ они зарабатываютъ всего до 200,000 р. и мы не преувеличимъ ихъ дохода.

Питейная торговля. — Въ Юго-Западномъ краѣ положительно всѣ питейныя заведенія, за исключеніемъ нѣкоторой части въ г. Кіевѣ, находятся въ арендномъ содержаніи евреевъ. Всѣхъ заведеній до 19,000, въ томъ числѣ: въ Кіевской губерніи въ рукахъ евреевъ до 8,000 заведеній, въ Подольской нѣсколько менѣе 5,500, а въ Волынской нѣсколько болѣе 5,500.

Размѣръ арендной платы за питейныя заведенія обусловливается также населенностію мѣста, удобствомъ сбыта, большею или меньшею конкуренціей и проч. и простирается отъ 30 до 300 р. въ годъ за питейное заведеніе, такъ, наприм., въ Бердичевскомъ уѣздѣ, во владѣльческихъ городахъ и мѣстечкахъ (гдѣ шинковъ нѣсколько) платится за каждый отъ 43 до 175 руб., въ селеніяхъ и деревняхъ, гдѣ не имѣется болѣе одного шинка, плата въ годъ отъ 120 до 200 р., а гдѣ шинковъ находится болѣе одного, плата за каждый простирается въ годъ до 100 р. и менѣе; за расположенныя по проѣзжимъ дорогамъ трактовыя корчмы, смотря по оживленности тракта, отъ 50 до 100 р. въ годъ и болѣе. Вообще размѣръ арендной платы за питейныя заведенія зависитъ отъ количества сбыта въ опыхъ вина, при чемъ, какъ заключаетъ надзиратель 9 округа Кіевскаго акцизнаго управленія, можно положить, что за каждый градусъ безводнаго спирта, сбываемаго изъ заведенія, платится аренды отъ $^1/_2$ до 1 коп.

Вообще, можно сказать, что арендная плата за питейныя заведенія составляетъ почти $^3/_4$ к. съ процента безводнаго спирта или до $^1/_3$ коп. съ $^1/_{100}$ полугара, или по 100 р. среднимъ числомъ за питейныя заведенія, что составитъ за всѣ питейныя заведенія 1.900,000 руб.

Чистой пользы на ведрѣ полугара получается до 50 коп. Изъ нихъ половина идетъ арендаторамъ, а половина сидѣльцамъ. Обыкновенно питейныя аренды цѣлаго имѣнія отдаются въ однѣ руки, а арендаторъ отъ себя нанимаетъ сидѣльцевъ.

Въ шинкахъ Юго-Западнаго края продается до 6.000,000 ведеръ полугара, такъ что на каждое заведеніе прійдется до 300 ведеръ.

Чистая польза арендаторовъ 1.500,000 р., сидѣльцевъ 1.500,000 руб.

Кромѣ того, сидѣльцы имѣютъ пользы отъ недоливовъ на каждомъ ведрѣ 10 к., то-есть 600,000 руб.

Слѣдовательно, всего шинкари заработываютъ до 2.100,000 руб., или на одинъ шинокъ до 120 р. пользы.

Digitized by Google

Въ нѣкоторой части заведеній арендаторы сами сидѣльцами и поэтому они получаютъ двойную пользу.

Въ шинкахъ проживаютъ около 19,000 семействъ сидѣльцевъ, что составитъ около 114,000 обоего пола.

Евреи-шинкари имѣютъ огромное значеніе въ краѣ. Г. Янсонъ въ своемъ изслѣдованіи „Пинскъ и его районъ“ превосходно охарактеризировалъ роль шинкаря и мы считаемъ не лишнимъ выписать эту характеристику подлинными словами автора: „Нищій, оборванный, жидъ-шинкарь имѣетъ однако огромное значеніе въ торговлѣ, особенно хлѣбной. Гдѣ поселился онъ, тамъ начинается ростовщичество и скупка хлѣба за деньги, а чаще за водку. Всѣ углы еврейскаго жилья пополняются разнымъ крестьянскимъ добромъ; „клуня“ или амбаръ еврея засыпается по мелочамъ собраннымъ зерномъ. Мало-по-малу, оборванный жидокъ превращается въ обладателя всѣхъ мужицкихъ скирдъ и начинаетъ спекуляцію, которая многихъ изъ нищихъ превратила въ банкировъ“.

„Кромѣ того, шинкарь имѣетъ особое значеніе въ торговлѣ: ему поручается наблюденіе надъ мѣстнымъ помѣщикомъ. Зоркій глазъ его видитъ все, что дѣлается въ панскихъ покояхъ. Ѣдетъ маклеръ или самъ комиссіонеръ по экономіямъ закупать, онъ прежде всего завернетъ въ корчму или шинокъ, узнаетъ всѣ необходимыя обстоятельства, и затѣмъ является къ пану, вооруженный подробными свѣдѣніями о финансовомъ и экономическомъ его положеніи. Сошлись, не сошлись въ цѣнѣ и условіяхъ, а, уѣзжая, онъ опять заворачиваетъ въ шинокъ и за извѣстное вознагражденіе подъ херимомъ поручаетъ корчмарю блюсти за его интересами. Перепродаетъ ли помѣщикъ часть проданнаго уже зерна, придумаетъ ли средство провести надувшаго его покупщика, шинкарь все это доложитъ своему патрону. Если тотъ не сошелся съ паномъ въ цѣнѣ, то послѣдній можетъ быть увѣренъ, что другой покупщикъ настоящій къ нему не явится, потому, что одинъ еврей началъ торговать и положилъ херимъ, туда ни за что не поѣдетъ другой. Помѣщикъ, попавшій подъ такой надзоръ, можетъ быть увѣренъ, что каждый, вновь приходящій къ нему покупщикъ, только подосланъ первымъ и станетъ давать ему дешевле, чѣмъ сулили ему прежде. Рискнетъ ли помѣщикъ поѣхать продавать въ ближайшій городъ—тамъ всѣ евреи уже знаютъ, кто у него покупалъ, что давалъ, почему не купилъ, и у помѣщика даромъ пропадетъ и время и расходы“.

Постоялые дворы. — Въ Юго-Западномъ краѣ до 2,000 постоялыхъ дворовъ; каждый изъ нихъ даетъ до 250 руб. дохода, такъ что по этой статьѣ евреи зарабатываютъ до 500,000 руб. Считая 2,000 се-

Digitized by Google

мействъ, окажется около 12.000 душъ евреевъ обоего пола, составляющихъ семейство владѣльцевъ постоялыхъ дворовъ.

Овщій итогъ прибылей и заработковъ, получаемыхъ евреями. — Сводя въ одинъ итогъ всѣ прибыли и заработки евреевъ, получимъ:

Имѣнія даютъ	3.600,000	руб.
Мельницы	2.300,000	„
Винокуреніе	700,000	„
Сахарные заводы	1.220,000	„
Прочіе заводы	280,000	„
Итого . .	4.500,000	„
Ремесла . . . . . до	5.000,000	руб.
Служебныя занятія	2.000,000	„
Перевозочный промыселъ	650,000	„
Итого . .	7.650,000	„
Лавочная торговля	10.000,000	руб.
Оптовая лавочными товарами	700,000	„
Вывозная заграничными товарами . . .	400,000	„
Хлѣбная торговля	1.800,000	„
Лѣсная и смоляная	1.000,000	„
Мясная	1.000,000	„
Казенные подряды и поставки	200,000	„
Поставки на сахарные заводы	250,000	„
Постоялые дворы	500,000	„
Виноторговля	3.600,000	„
Кредитъ	1.000,000	„
Итого . .	20.450,000	„
А всего . . .	36.200,000	„

Принимая, что имѣнія, мельницы, сахарные заводы, винокуренные заводы и питейная торговля представляютъ собою сельское хозяйство и сельско-хозяйственную промышленность, получимъ, что эти отрасли даютъ евреямъ до 11.500,000 руб., т. е. около $^1/_3$ всѣхъ барышей и заработковъ. Собственно сельское хозяйство даетъ 10%; фабричная и заводская промышлен-

Digitized by Google

ности нѣсколько болѣе 14%; ремесла и служебныя занятія около 19% и торговля болѣе 57%.

Приблизительное распредѣленіе евреевъ по занятіямъ:

	Семействъ.	Душъ.
Владѣльцевъ и арендаторовъ имѣній, фабрикъ, заводовъ, подрядчиковъ и крупныхъ торговыхъ дѣятелей, не считая лавочниковъ	12,000	72,000
Лавочниковъ.	20,000	120,000
Ремесленниковъ, балагулъ и водовозовъ. .	35,000	160,000
Служащихъ	8,000	48,000
Прислуги	—	40,000
Шинкарей	19,000	110,000
Раввиновъ, меламедовъ и школьныхъ учителей.	10,000	60,000
Нищихъ	—	20,000
Итого до. . .	125,000	750,000

Выше мы показали, что общій итогъ еврейскихъ барышей и заработковъ простирается до 36.200,000 руб., что составляетъ на каждую еврейскую душу 48 р. 26 коп. а на семейство около 290 руб., то есть ниже того, какой выведенъ по мѣстечку N. При этомъ мы не считали заработковъ раввиновъ, меламедовъ и домашней еврейской прислуги, такъ какъ заработки эти падаютъ на счетъ другихъ евреевъ.

Выше мы показали, что еврейское образованіе, религія и религіозная благотворительность составляютъ около 5 р. на душу и 30 р. на семейство. Вычитая этотъ необходимый для евреевъ расходъ изъ средняго заработка, окажется, что на остальныя, такъ сказать, необходимыя потребности, остается 43 р. на душу или 260 р. на семейство изъ 6-ти душъ, что дѣйствительно составляетъ крайне умѣренную цифру потребленія семьи. Поэтому есть основаніе признавать наши разсчеты близкими къ дѣйствительности.

Не смотря на громадную сумму, которую должны пріобрѣтать ежегодно евреи для своего потребленія, въ среднемъ выводѣ на душу эта сумма не такъ велика: она составляетъ въ день на каждую душу 11,7 коп. и на семейство изъ 6 душъ 71,2 коп. Если же принять во вниманіе неравномѣрное распредѣленіе заработковъ и барышей евреевъ, то неудивительно будетъ, что между евреями много нищихъ и не мало бѣдняковъ, довольствующихся самою скудною пищею, грязными лохмотьями и жалкимъ жилищемъ.

Digitized by Google

Только солидарность и взаимная помощь, сильно развитыя у евреевъ, спасаютъ многихъ отъ голода; но къ сожалѣнію еврей скорѣе будетъ ходить въ лохмотьяхъ, питаться хлѣбомъ и лукомъ, чѣмъ пойдетъ на заработки въ качествѣ поденщика; онъ знаетъ, что поденщикъ можетъ только просуществовать, но не нажить. А нищій еврей не откажется отъ мечты нажить деньги и потому нищенствуетъ, пріискивая гдѣ бы примкнуть къ кружку ведущихъ гандель. А гандель у еврея съ дѣтства и до гробовой доски обожаемое занятіе.

Digitized by Google

Digitized by Google

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

ПОЛЯКИ ЮГО-ЗАПАДНАГО КРАЯ

Digitized by Google

Digitized by Google

ВВЕДЕНІЕ *).

Изложеніе этнографическихъ чертъ польскаго населенія Юго-Западнаго края представляетъ собою трудную и щекотливую задачу. Польское общество здѣсь состоитъ почти исключительно изъ лицъ привилегированнаго сословія и, слѣдовательно, представляетъ интеллигентную часть населенія,—а очертить этнографически интеллигентное общество—гораздо труднѣе, чѣмъ народную массу.

Общество это, скомпрометированное недавнимъ политическимъ движеніемъ направленнымъ къ отторженію древней русской области отъ Русскаго государства,—находится въ ложномъ положеніи. Малорусское населеніе края относится къ нему враждебно, чему нечего удивляться: исторія, національность и религія раздѣляютъ это интеллигентное меньшинство отъ массы русскаго крестьянства.

Возстаніе, стремившееся къ возстановленію Рѣчи Посполитой до Днѣпра, не могло не вооружить противъ себя русскаго общественнаго мнѣнія. Кромѣ сепаратизма, здѣсь проглядывало и другое несимпатичное явленіе: возстаніе разразилось тогда, когда русское правительство освобождало съ землей крестьянъ, когда оно приготовляло цѣлый рядъ другихъ великихъ реформъ.

Послѣднее возстаніе сдѣлало для Россіи польскій вопросъ вопросомъ народнымъ. Россія сознала свою ошибку по отношенію къ Западно-Русскому краю, въ которомъ (какъ мы указываемъ въ краткомъ историческомъ очеркѣ ополя-

*) Для составленія этнографическаго очерка быта поляковъ здѣшняго края, я пригласилъ къ совмѣстнымъ занятіямъ члена-сотрудника Императорскаго Русскаго Географическаго Общества, К. П. Михальчука, постоянно жившаго и воспитывавшагося среди польскаго общества, и потому весьма близко знакомаго съ міровоззрѣніемъ и бытомъ этого общества. Въ составленномъ, такимъ образомъ, нами этнографическомъ очеркѣ значительно большая доля участія принадлежитъ г. Михальчуку, такъ какъ мое личное знакомство съ польскимъ обществомъ было менѣе продолжительно. Мои наблюденія, во время изслѣдованія края, совпадали съ выводами и положеніями, вынесенными г. Михальчукомъ изъ жизни среди польскаго общества и изученія его; поэтому мы съ нимъ предприняли совмѣстный трудъ. *П. Ч.*

Digitized by Google

чиванія края) все польское пользовалось привилегіей, офиціально признавалось и поддерживалось.

Это сознаніе привело къ законному стремленію оградить интересы русскаго православнаго населенія и положить конецъ польско-католической пропагандѣ.

Этнографъ, на долю котораго выпадаетъ представить изображеніе польскаго общества въ Юго-Западномъ краѣ, поставленъ, какъ мы сказали, въ трудное и щекотливое положеніе. Исключительность положенія здѣшняго польскаго общества, какъ по историческимъ традиціямъ, такъ и по національной и религіозной отдѣльности отъ массы населенія, не могла не отразиться на общемъ строѣ жизни этого общества. Изображеніе этихъ чертъ, обязательное для этнографа, конечно не можетъ носить на себѣ свѣтлаго колорита. И это—не наша вина: мы излагаемъ то, что видимъ.

Мы сочли долгомъ коснуться польскаго вопроса въ здѣшнемъ краѣ, по его важности. Мы думаемъ, что теперь можно говорить о немъ безъ раздраженія, основываясь на дѣйствительныхъ фактахъ. Мы желали остаться на объективной почвѣ: наша цѣль—посильно содѣйствовать уясненію польскаго вопроса. Мы бы желали, чтобы поляки отнеслись къ нашему труду безъ раздраженія и злословія: пора и имъ критически отнестись къ себѣ, тѣмъ болѣе, что имъ именно и не достаетъ этого спокойнаго анализа своего быта и міровоззрѣнія.

Съ другой стороны считаемъ необходимымъ оговорить, что мы пишемъ характеристику поляковъ Западнаго края, а не характеристику польскаго народа, живущаго за предѣлами Западнаго края, котораго мы мало знаемъ. Въ нашемъ краѣ мы имѣемъ дѣло съ немногочисленнымъ польскимъ обществомъ; за Вепремъ же и панъ, и горожанинъ, и крестьянинъ солидарны и по національности, и по религіи.

Не намъ судить—на сколько мы остались вѣрны идеѣ нравственной справедливости; но мы относились къ предмету изслѣдованія со всею искренностію и добросовѣстностію. Намъ приходилось, большею частію, намѣчать рѣзкія, мрачныя черты предпринятой характеристики, такъ какъ онѣ, къ несчастію, рѣжутъ глаза на всякомъ шагу, сильно выступаютъ въ исторіи здѣшняго польскаго общества, кладутъ особенный отпечатокъ на его нравственную физіономіюи въ результатахъ оказываются болѣе вредными для самихъ поляковъ, чѣмъ для кого бы то ни было. Но, выставляя ихъ на показъ, мы не имѣли въ душѣ ни малѣйшей тѣни злорадства, а скорѣе горькія ощущенія. Если бы мы тоже самое писали по-польски, наши обличенія были бы еще рѣзче, еще мрачнѣе въ своихъ подробностяхъ. У насъ не было бы тогда и той понятной сдержанности, какая невольно сквозитъ въ нѣкоторыхъ щекотливыхъ мѣстахъ

Digitized by Google

нашей статьи, и мы увѣрены, что тогда бы отнеслись къ нашему изслѣдованію сочувственно и всѣ лучшіе передовые умы современнаго польскаго общества. Насъ, между прочимъ, удостовѣряетъ въ этомъ и тотъ умственный и нравственный переломъ, какой замѣчается теперь въ средѣ интеллигентной польской молодежи, и тотъ страстный порывъ протеста противъ общественнаго застоя, какой началъ выражаться, два года тому назадъ, въ польской печати и имѣлъ сначала органомъ своимъ львовскаго „Słowianina“, а теперь имѣетъ двѣ варшавскія газеты: „Przegląd Tygodniowy“ и „Niwa“, изъ коихъ — первая въ теченіи года успѣла пріобрѣсть уже около 3,000 подписчиковъ, а вторая, только что появившись, навлекла уже на себя проклятіе со стороны клерикаловъ и ретроградовъ.

Впрочемъ, мы не хлопотали о популярности, а заботились о добросовѣстномъ исполненіи этого небольшаго труда, зная наперед, что только прямое раскрытіе истины, безъ всякихъ предвзятыхъ комбинацій и цѣлей, поможетъ уясненію и рѣшенію такихъ животрепещущихъ задачъ, какимъ представляется теперь польскій вопросъ здѣшняго края.

Нашъ этнографическій очеркъ преимущественно и предназначается для этого, хотя онъ собою привнесетъ и незначительный вкладъ въ общій итогъ тѣхъ свѣдѣній, какія желательно было бы имѣть по этому важному предмету.

Digitized by Google

Digitized by Google

КРАТКІЙ ИСТОРИЧЕСКІЙ ОЧЕРКЪ ОПОЛЯЧЕНІЯ ЮГО-ЗАПАДНАГО КРАЯ.

До Люблинской уніи (1569 г.), высшее сословіе Юго-Западнаго края было не только православнымъ, но и ратующимъ за интересы православія и русской народности.

Затѣмъ, послѣ этой уніи, сблизившей шляхту Юго-Западнаго края со шляхтой коренною польскою, не вдругъ началось ополячиваніе и окатоличиваніе.

Конечно, польская культура не могла не оказывать вліянія на нравы пановъ здѣшняго края; но они все еще отстаивали свою народность. Польское правительство въ отношеніи ихъ не прибѣгало къ рѣшительнымъ мѣрамъ, даже послѣ религіозной уніи 1596 года. Правительство польское старалось привлечь высшіе классы посредствомъ чиновъ, должностей, староствъ и прочихъ заманчивыхъ вещей, раздаваемыхъ исключительно ренегатамъ.

Константинъ Острожскій не только давалъ ходъ полемикѣ противъ уніи, не только поддерживалъ русскую народность посредствомъ школъ, братствъ, заведенія типографій; но даже посылалъ дружины подъ предводительствомъ Волынскаго шляхтича Наливайки противъ русскихъ дворянъ, отступившихъ отъ православія. Самая дружина Наливайки состояла почти вся исключительно изъ православной шляхты.

Ополяченіе пошло быстрыми шагами въ эпоху войнъ Хмельницкаго, а въ особенности—съ воцареніемъ въ Польшѣ Яна Казиміра, въ 1649 году.

Козацкія возстанія были не только направлены къ защитѣ православія и народности, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, и противъ панства, стремившагося закрѣпостить народъ. Понятно, что русская шляхта увидѣла въ козацкомъ движеніи уже не защиту только вѣры и народности, а посягательство на ея соціальныя и экономическія привилегіи. Ей оставалось только идти заодно съ коренною шляхтой Рѣчи Посполитой, а идти съ нею заодно можно

Digitized by Google

было только подъ условіемъ ополяченія и перехода въ католицизмъ или унію; тѣмъ болѣе, что только при этомъ возможно было покровительство польскаго правительства.

„Король Янъ Казиміръ“, говоритъ М. В. Юзефовичъ *), „при самомъ вступленіи на престолъ, далъ торжественную присягу не предоставлять ни одного мѣста въ сенатѣ, ни одной должности, ни одного староства не-католикамъ. Ту же присягу повторяли и слѣдующіе короли. Послѣ этого перваго рѣшительнаго шага, стали возникать противъ русской церкви и народности, одно за другимъ, притѣснительныя правительственныя распоряженія, которыя дошли наконецъ до того, что однимъ изъ нихъ запрещалось канцлерамъ прикладывать государственную печать ко всякимъ актамъ, даже къ актамъ королевскаго помилованія, если только эти акты, прямо или косвенно, вообще или въ частности, содержали что̀ либо выгодное для лицъ не-католическаго вѣроисповѣданія, т. е. все православное населеніе объявлялось внѣ закона; а другимъ постановлялось, что церковь католическая не должна терпѣть рядомъ съ собою ни какимъ образомъ другихъ вѣроисповѣданій, послѣдователи которыхъ, въ правахъ своихъ, сравнивались съ правами евреевъ и духовенству которыхъ формально запрещалось ходить по улицамъ со святыми дарами; крещеніе, бракъ и похороны предоставлялось совершать не иначе, какъ съ разрѣшенія ксендзовъ за установленную плату; публичныя похороны воспрещались иновѣрцамъ вовсе, а разрѣшались не иначе, какъ ночью; на церквахъ упразднялись колокола, а каноническіе законы католиковъ объявлялись обязательными и для иновѣрцевъ“.

Присоединеніе при Богданѣ Хмѣльницкомъ Малороссіи къ Россіи не спасло Юго-Западной Руси, такъ какъ она, по Андрусовскому договору, была возвращена Польшѣ. Тогда-то начались всѣ ужасы закрѣпощенія народа и насильственнаго введенія уніи.

Козачество, представлявшее собою защитниковъ православія, народности и постоянный протестъ противъ закрѣпощенія народа, уничтожено на правомъ берегу Днѣпра въ началѣ XVIII столѣтія.

Народъ протестовалъ противъ закрѣпощенія сперва побѣгами, а потомъ гайдамачиной.

Чтобы привлечь въ опустѣвшія имѣнія крестьянъ, приходилось прибѣгать къ различнымъ льготамъ, звать на слободы. Но, конечно, все населеніе не могло убѣжать, и потому ему приходилось переносить иго закрѣпощенія и религіозное преслѣдованіе.

---

*) „О происхожденіи шляхетскихъ родовъ Юго-Западной Россіи“, см. „Архивъ Юго-Западной Россіи“, издаваемый Кіевскою Археографическою Коммиссіею, часть 4, томъ I.

Digitized by Google

Гайдамачина 1768 года представила собою грозный протестъ народа противъ шляхетства и евреевъ; но это народное движеніе было подавлено, при помощи русскихъ войскъ, и затѣмъ дѣло пошло по-старому.

Въ 1792 году Юго-Западный край былъ присоединенъ къ Россіи, и тогда-то совершилось два событія: ополяченіе и окатоличеніе остатковъ православнаго дворянства и упроченіе крѣпостнаго права. О первомъ М. В. Юзефовичъ въ вышеупомянутой статьѣ говоритъ слѣдующее: „Есть драгоцѣнное свидѣтельство, что въ концѣ XVIII вѣка, наканунѣ паденія Польши, подъ ея господствомъ еще существовало русское православное дворянство: въ прибавленіи къ трактату, заключенному Россіею съ Польшею въ 1775 году, говорится, что шляхетскіе православные роды должны пользоваться всѣми правами наравнѣ съ дворянами католическими. Надо полагать, что такихъ родовъ было еще достаточно, если русское правительство нашло нужнымъ обратить на нихъ свою заботу. Нѣтъ сомнѣнія, что національная политика Екатерины Великой оберегла бы эти остатки, какъ добрый запасъ для обратнаго обрусѣнія возвращеннаго Россіи края, но извѣстно, что, по кончинѣ мудрой государыни, ея политика по польскому вопросу испытала крутой поворотъ и уступила мѣсто формальному оффиціальному признанію польской національности въ нашихъ западныхъ областяхъ, послѣ чего этимъ остаткамъ ничего не предстояло болѣе, какъ подчиниться началамъ, признаннымъ законно-господствующими верховною властію самой Россіи. Такимъ образомъ, окончательное окатоличиваніе и ополячиваніе высшаго сословія въ нашихъ западныхъ областяхъ совершилось подъ русскимъ уже правительствомъ въ промежутокъ времени отъ кончины императрицы Екатерины до восшествія на престолъ императора Николая. Изъ здѣшняго туземнаго православнаго дворянства уцѣлѣла до настоящаго времени только такъ называемая околичная шляхта, благодаря своему родовому быту, а можетъ быть и тому обстоятельству, что заносчивое и восторжествовавшее польское панство не удостоивало вниманія людей, мало отличающихся по своему общественному положенію и быту отъ простаго земледѣльческаго класса“.

Что касается до упроченія крѣпостнаго права въ Юго-Западномъ краѣ, то В. Б. Антоновичъ, въ изслѣдованіи „О крестьянахъ въ юго-западной Россіи по актамъ 1700—1799 годовъ“ говоритъ слѣдующее: „Въ 1792 году южно-русскій край былъ возвращенъ Россіи и шляхетскій порядокъ долженъ былъ уложиться въ новыя формы юридическаго и общественнаго строя. Въ первое время казалось, что формы эти были не только враждебны идеалу помѣщичьихъ отношеній, къ которымъ стремилась шляхта, но, напротивъ того, въ разительной степени подготовляли его осуществленіе. Шляхтичи теряли, правда, юридическую власть надъ крестьянами, простиравшуюся въ Речи

Digitized by Google

Посполитой до „права меча“, но за то экономическое ихъ господство было вполнѣ признано закономъ и могло опереться на сильно организованную администрацію и на прочную власть, которою въ Россіи оберегался законъ и которой и тѣни не представлялось въ Речи Посполитой. Хитрость и уловки въ отношеніи къ крестьянамъ сдѣлались лишни — явились средства удержать ихъ отъ побѣговъ, обращаясь къ администраціи, а не къ льготамъ и приманкамъ, какъ было прежде. Потому послѣ 1792 г. значительно ослабѣваетъ, а чрезъ нѣсколько лѣтъ (съ 1796 г.) и совсѣмъ прекращается раздача земель крестьянамъ; напротивъ того, помѣщики отбираютъ прежде данныя ими дарственныя записи и повсемѣстно отнимаютъ у крестьянъ землю. Въ староствахъ, поступившихъ въ частное владѣніе, гдѣ права на поземельную собственность утверждались болѣе прочно, владѣльцы прибѣгаютъ нерѣдко къ перегону жителей цѣлыми селами и мѣстечками на новыя мѣста жительства, для того, чтобы разорвать ихъ связь и уничтожить всякое воспоминаніе о правахъ на нее“. Далѣе говоритъ г. Антоновичъ: „Шляхта, опираясь на покровительство, оказанное ей русскимъ правительствомъ, наконецъ сломила долго сопротивлявшійся народъ и дождалась полнаго торжества“.

По присоединеніи Западнаго края къ Россіи, изобрѣтенная іезуитами унія, какъ насильно введенная и непрививавшаяся къ народу, пала.

Что касается до образованія, то до 30-хъ годовъ оно было чисто польское. Здѣсь считаемъ нужнымъ привести историческія данныя о ходѣ образованія въ здѣшнемъ краѣ.

Болѣе широкое образованіе начало распространяться въ Юго-Западномъ краѣ въ землѣ Кіевской, съ учрежденіемъ духовной академіи, при братскомъ монастырѣ, а на Волыни первыя школы обязаны своимъ основаніемъ борцу за православіе кн. Константину Острожскому; онъ основалъ первую высшую школу въ 1595 году, ректоромъ которой былъ Смотрицкій.

Замѣчательно, что въ началѣ XVI и XVII столѣтіяхъ кальвинисты (Лещинскіе, Фирлеи, Радивилы), социніане (кн. Пронскіе, Немиричи, Синюты, Чаплицкіе, Горскіе и др.) заботились также объ учрежденіи школъ и соборовъ. Главная школа социніанъ была въ Киселинѣ съ 1640 г.; первый ея ректоръ—Евстафій Кисель. Кальвинисты и Моравскіе братья имѣли семинарію въ Острогѣ. Впрочемъ, протестантскія школы пали въ первой половинѣ XVII вѣка, и протестанты посылали дѣтей въ Раковъ, Любартовъ и Торунь. Уже въ это время нѣкоторые шляхтичи посылали своихъ дѣтей для воспитанія къ іезуитамъ въ Польшу и за границу.

Около 1612 г. является въ Луцкѣ первая іезуитская коллегія.

Въ 1624 году Анна Ходкевичъ, дочь Александра Острожскаго, основы-

Digitized by Google

ваетъ другую коллегію и конвиктъ для шляхты въ Острогѣ. Іезуитамъ предоставлялось подчинить низшія школы, въ округѣ находящіяся.

Въ первой половинѣ XVII вѣка Александръ Елецъ основалъ іезуитскую коллегію въ Кіевскомъ воеводствѣ, въ Полѣсскомъ мѣстечкѣ Ксаверовкѣ; потомъ коллегія эта была перенесена въ Овручъ. Въ 1720 году возникла іезуитская резиденція въ Кременцѣ съ двумя конвиктами; 1724 года въ Житомірѣ открыты іезуитская миссія со школами.

Нѣкоторое преобразованіе къ лучшему внесли оппозиціонные іезуитамъ Піары, но имъ удалось открыть только двѣ школы: въ Домбровицѣ 1695 и въ Межирѣчьѣ въ 1702 году; послѣдняя школа пользовалась особенною популярностію.

Духовныя католическія семинаріи существовали въ Олыкѣ, Житомірѣ, Яновѣ, Тикоцинѣ и Венгровѣ.

Главнѣйшія элементарныя школы на Волыни въ это время были въ Дубнѣ, Ровнѣ, Турійскѣ, Овручѣ и Заславлѣ.

По уничтоженіи въ 1773 году папою Климентомъ XIV ордена іезуитовъ, сеймъ 1775 г. обратилъ ихъ фундуши на дѣло образованія, а въ томъ же году учрежденa такъ называемая эдукаціонная комиссія, вѣдѣнію которой поручено общественное образованіе. Эдукаціонная комиссія основала школы: въ Кременцѣ, въ бывшемъ іезуитскомъ зданіи, въ Олыкѣ, Луцкѣ, Овручѣ и Житомірѣ.

Въ это время самыми популярными школами были — школы Базиліянъ. Главнѣйшая изъ нихъ была въ Любарѣ; шестиклассная; затѣмъ были школы ихъ въ Острогѣ и Владиміръ-Волынскѣ. Была также замѣчательная элементарная школа Тринитаріевъ въ м. Берестечкѣ. Дѣятельность эдукаціонной комиссіи продолжалась до 1796 года.

Послѣ раздѣленія Польши, всѣ по-іезуитскія имѣнія и капиталы были взяты въ казну, и только указомъ Александра I, отъ 21 декабря 1807 г., они отданы на дѣло образованія въ губерніяхъ Юго-Западнаго края. Юго-Западный край вошелъ въ составъ Виленскаго учебнаго округа, попечителемъ коего былъ назначенъ Адамъ Чорторыйскій. Завѣдываніе учебными заведеніями Юго-Западнаго края поручено было Чацкому.

По ликвидаціи фундушей, въ 1813 году капиталъ, назначенный для образованія, простирался до 1.000,000 руб. серебромъ.

Чацкимъ основана была въ 1805 г. Кременецкая гимназія, преобразовавшаяся впослѣдствіи въ лицей.

Въ 1807 году въ Кременцѣ же были основаны таксаторская школа и механическое училище.

Въ это время съ Кременецкимъ лицеемъ соперничала Піарская школа

Digitized by Google

въ Межирѣчьѣ. Тогда же въ рукахъ духовенства находилась школа Тринитаріевъ въ Теофилполѣ. Затѣмъ возникаютъ свѣтскія школы въ Житомірѣ, Луцкѣ и Клеванѣ. Въ это же время измѣнена въ шестиклассную гимназію давняя Кармелитская школа въ Бердичевѣ.

Со вторичнымъ появленіемъ іезуитовъ на Волынѣ, въ Романовѣ, 1814 г., возникаетъ ихъ школа, просуществовавшая шесть лѣтъ.

Чацкій былъ основателемъ 126 народныхъ школъ въ трехъ губерніяхъ Юго-Западнаго края. Основаны были также пансіоны для женщинъ въ Кременцѣ, Межирѣчьѣ, Бердичевѣ, Романовѣ, Каменецъ-Подольскѣ, Винницѣ, Немировѣ и другихъ мѣстахъ.

Что касается Подольской губерніи, то и тамъ были іезуитскія школы и коллегіи, въ Каменецъ-Подольскѣ и Барѣ. Послѣдняя въ 1781 году перешла къ Базиліянамъ.

Въ началѣ нынѣшняго столѣтія въ числѣ важнѣйшихъ училищъ можно назвать Винницкое, Каменецъ-Подольское, Межибужское, Барское и Немировское.

Въ Кіевской губерніи кромѣ упомянутаго кармелитскаго Бердичевскаго училища, были училища Базиліянъ: въ Каневѣ, Умани и другихъ мѣстахъ.

Эти краткія данныя указываютъ, что высшія сословія не могли избѣжать ополяченія и окатоличенія, путемъ школьнаго образованія, находившагося до нынѣшняго столѣтія въ рукахъ католическаго духовенства, а затѣмъ перешедшаго въ руки польскихъ патріотовъ. Не удивительно, что при посредствѣ образованія могли терять народность и лица средняго сословія и мелкой шляхты. Такой порядокъ вещей продолжался до 1832 года, когда въ учебныхъ заведеніяхъ введенъ былъ русскій языкъ въ преподаваніе, введена общая для всей Россійской Имперіи программа преподаванія и католическое духовенство устранено отъ завѣдыванія школами.

Вскорѣ Кременецкій лицей перенесенъ въ Кіевъ и упраздненъ, а въ Кіевѣ открытъ въ 1834 году университетъ Св. Владиміра, вмѣсто упраздненнаго Виленскаго.

Такъ поздно явился въ Юго-Западномъ краѣ разсадникъ высшаго русскаго образованія!

Такое господство польскаго элемента въ Западномъ краѣ привело къ тому, что польскій языкъ сдѣлался не только оффиціальнымъ языкомъ, но даже получилъ право гражданства въ средѣ единственнаго въ краѣ интеллигентнаго русскаго сословія—у православнаго духовенства на Волыни и Подоліи. Говорить въ такихъ семействахъ по-польски—считалось требованіемъ приличій.

О дальнѣйшихъ мѣропріятіяхъ въ краѣ и ихъ послѣдствіяхъ, мы при-

Digitized by Google

ведемъ превосходную характеристику г. Воронина изъ его замѣчательной рукописи *), имѣющейся у насъ подъ рукою: „Послѣдовавшее въ 1830 году возстаніе Польши, встрѣтившее горячее сочувствіе въ здѣшнемъ польскомъ дворянствѣ и духовенствѣ, показало всю непослѣдовательность и опасность нашей внутренней политики; только съ этого времени стали обращать вниманіе на національные интересы края и дѣлать попытки къ утвержденію въ краѣ русской народности.

„Послѣ 1830 года начались систематическія ограниченія польскаго элемента въ краѣ и постепенное стѣсненіе правъ польскаго дворянства. Образовано было особое управленіе края, подчиненное общему административному центру Имперіи. Въ мѣстной администраціи стали вводить русскій элементъ: русскіе чиновники смѣнили поляковъ въ полицейскихъ должностяхъ, русскій языкъ сдѣлался оффиціальнымъ въ административной перепискѣ; но въ важнѣйшей части управленія края — въ отправленіи суда — господствовалъ еще польскій языкъ вмѣстѣ съ польскими законами, и только въ 1840 году введены были въ дѣйствіе русскіе гражданскіе законы и образовано судопроизводство, по образцу прочихъ судовъ Имперіи; затѣмъ начали ограничивать выборное начало въ судопроизводствѣ и замѣнять его бюрократическимъ. Воспитаніе юношества ввѣрено было русскимъ педагогамъ, существовавшія въ краѣ католическія школы закрыты, а взамѣнъ ихъ учреждено было нѣсколько учебныхъ заведеній для дворянскаго сословія; въ нихъ принята система воспитанія закрытыхъ заведеній. Въ тоже время закрытъ Виленскій университетъ и вмѣсто его учрежденъ въ Кіевѣ университетъ Св. Владиміра. Польское дворянство устранено было отъ участія въ управленіи краемъ и сохранило только свое сословное управленіе и представительство. Мелкая безземельная шляхта, разсѣянная по помѣщичьимъ имѣніямъ и городамъ, была обращена въ податное сословіе однодворцевъ и гражданъ, подчинена общему съ податными классами управленію и обезсилена ежегодными рекрутскими наборами. Права на дворянское достоинство всей шляхты подвергнуты были пересмотру и повѣркѣ. Вмѣстѣ съ тѣмъ упразднено было множество католическихъ монастырей, бывшихъ центромъ фанатизма и пропаганды католической и регулированы фундушные доходы католическаго духовенства, а въ видахъ поддержанія и распространенія въ краѣ русской народности изданъ былъ извѣстный законъ о правахъ, обязывающій супружества, въ которыхъ одинъ изъ супруговъ православнаго исповѣданія, воспитывать происходящихъ отъ такихъ браковъ дѣтей въ православіи.

„Каково же было дѣйствіе этихъ мѣръ и на-сколько достигалась ими

*) Рукопись эта написана въ 1862 году.

Digitized by Google

цѣль, въ которой онѣ были задуманы и приняты? Оно—въ свѣжей памяти у всѣхъ мѣстныхъ жителей и съ результатами его мы встрѣчаемся въ настоящее время на каждомъ шагу въ общественной жизни края. Подчиненіе управленія края общему административному центру Имперіи было, конечно, могучею нитью, закрѣплявшею связь его съ общимъ отечествомъ и разрушало надежды поляковъ, смотрѣвшихъ на край, какъ на область Царства Польскаго, долженствующую раньше или позже быть присоединенною къ нему; но въ тоже время введеніе русскаго элемента въ низшую администрацію не только не расположило населеніе въ пользу правительства, а напротивъ уронило его въ глазахъ народа. Чиновничья орда, имѣвшая непосредственныя отношенія къ народу, набиралась изъ послѣднихъ осадковъ нашей бюрократіи, по невозможности привлечь на службу въ край людей съ лучшимъ воспитаніемъ и направленіемъ. Скудность содержанія и трудность службы, посреди непріязненно расположеннаго населенія, отвращало отъ служенія здѣсь порядочныхъ чиновниковъ на такихъ должностяхъ, которыя составляли послѣднее звено администраціи въ отношеніяхъ ея къ народу. (Не говоримъ здѣсь о другихъ неблагопріятныхъ условіяхъ, для образованія чистой и благонамѣренной администраціи, какъ не относящихся къ предмету настоящей записки). Мѣста по полицейскому и судебному управленію занимались людьми незнавшими края, не приготовленными къ своимъ обязанностямъ, невѣжественными и грубыми, смотрѣвшими на свои должности, какъ на средство къ кормленію. Необузданный произволъ и взяточничество были послѣдствіемъ управленія края чрезъ подобныхъ агентовъ. Всѣ благонамѣренныя усилія высшей администраціи подавить это зло разбивались въ прахъ, вслѣдствіе неисправимаго органическаго разстройства въ цѣлой системѣ: чиновники смѣняли одни другихъ, но побужденія и принципы дѣйствій ихъ были тѣже самые и сопровождались тѣми же послѣдствіями.

„Система удаленія польскаго дворянства отъ участія въ администраціи края имѣла результатами устраненіе лучшихъ людей изъ этого дворянства, но всѣ остатки его изъ бѣдной и необразованной шляхты наполнили канцеляріи и внесли такимъ образомъ съ собою въ мѣстную администрацію, и безъ того страдавшую недостаткомъ хорошихъ чиновниковъ, нравственное растлѣніе голоднаго и жаднаго шляхетскаго пролетаріата.

„Преобразованіе судопроизводства не принесло ни какой пользы отправленію правосудія въ краѣ. Судъ сталъ производиться на русскомъ языкѣ и по русскимъ законамъ; но злоупотребленія отъ того не уменьшились, а увеличились. Изъ публичнаго и главнаго, какимъ былъ судъ по литовскому статуту, онъ сдѣлался закрытымъ, канцелярскимъ судомъ. Гарантія правдивости суда, лежавшая въ гласности его, исчезла, и судъ стали отправлять канцеляріи

Digitized by Google

уѣздныхъ судовъ и палатъ, которыя изъ канцелярской тайны сдѣлали себѣ ловушку для просителей. Контроль администраціи надъ судами оказался безсильнымъ, да другимъ онъ и не могъ быть при системѣ закрытаго судопроизводства.

„Учебныя заведенія выпускали недоучившуюся и, не смотря на дисциплинарныя строгости въ заведеніяхъ, распущенную молодежь изъ мелкой и средней шляхты, которая едва выучивалась говорить и писать по-русски, но твердо хранила въ себѣ всѣ шляхетскія преданія, усвоенныя ею еще въ дѣтствѣ, путемъ семейнаго воспитанія. Она вся оставалась въ краѣ и требовала здѣсь себѣ мѣста и службы, но, встрѣчая преграды къ достиженію своихъ цѣлей со стороны правительственныхъ распоряженій, переходила въ ряды недовольныхъ правительствомъ и, такимъ образомъ, пополняла постоянно тотъ шляхетскій пролетаріатъ, который въ послѣднее время явился такимъ удобнымъ матеріаломъ для польской агитаціи и который всегда готовъ составлять хвостъ при всякомъ политическомъ движеніи.

„Между тѣмъ всѣ эти учебныя заведенія, приносившія такъ мало истинной пользы краю и стоившія огромныхъ издержекъ, созданы и содержались на счетъ народа, потому что такъ называемыя пожертвованія дворянства на эти заведенія собирались съ крестьянъ. Сборъ на учебныя заведенія только числился дворянскимъ по казначейскимъ книгамъ, а на дѣлѣ онъ былъ крестьянскимъ: его платили своимъ панамъ, вмѣстѣ съ подушною податью, крестьяне, которые сами были лишены возможности научиться грамотѣ.

„Законъ о бракахъ составилъ сильную преграду къ распространенію въ краѣ католичества, а съ тѣмъ вмѣстѣ и польской національности и возбудилъ реакцію въ католическомъ духовенствѣ и дворянствѣ. Въ высшемъ сословіи совершенно прекратились брачные союзы католиковъ съ православными, а въ низшихъ они начали встрѣчать сильное противодѣйствіе со стороны ксендзовъ.

„Если отъ общаго обзора дѣйствій помянутыхъ мѣръ перейдемъ къ разсмотрѣнію дѣйствія ихъ въ частности на каждую изъ группъ основнаго населенія края, то увидимъ, что мѣры, какъ репрессивныя, предпринятыя въ видахъ подавленія польскаго дворянства, такъ и имѣвшія цѣлью перевоспитаніе его въ русскомъ духѣ посредствомъ системы закрытыхъ учебныхъ заведеній, далеко не достигали своей цѣли и только всею тяжестью своею ложились преимущественно на народъ. Не затрогивая существенныхъ интересовъ польскаго дворянства, покоившихся на крѣпостномъ правѣ, мѣры эти были только внѣшними ограниченіями и стѣсненіями законно-признанныхъ общественныхъ преимуществъ дворянства, стѣсненіями, производившими лишь недовольство и раздраженіе противъ правительства, но ни сколько не осла-

Digitized by Google

блявшими дѣйствительной силы и значенія польскаго элемента въ краѣ. Съ затаенною ненавистью паны переносили всякаго рода притѣсненія и произволъ администраціи, унижались и раболѣпствовали передъ нею до забвенія всякаго чувства человѣческаго достоинства, пока существенный интересъ ихъ— крѣпостное владѣніе—не былъ затронутъ. Все, что платили они правительству, въ видѣ пожертвованія на разныя полезныя для края учрежденія, и чиновникамъ въ видѣ взятокъ, возвращалось ими потомъ съ крестьянъ. Они ненавидѣли правительство, какъ давившую ихъ силу, но не могли не цѣнить его услугъ по владѣнію крестьянами и въ большинствѣ оставались вѣрными ему.

„Упраздненіе католическихъ монастырей въ краѣ съ обращеніемъ ихъ въ православные монастыри и церкви, регулированіе фундушевыхъ доходовъ католическаго духовенства и возсоединеніе уніатовъ съ православіемъ, отнявшее у этого духовенства огромное число прихожанъ,—всѣ эти мѣры, затронувши матеріальные интересы духовенства, усилили исконную религіозную фанатическую вражду его ко всему русскому, какъ схизматическому, и сдѣлали ксендзовъ злѣйшими врагами правительства. Выходя исключительно изъ шляхетской касты, католическое духовенство вносило инстинкты ея въ отправленіе религіи, вслѣдствіе чего въ дѣятельности его къ общему духу католической нетерпимости присоединялся еще элементъ національной вражды. Съ идеею польскаго господства въ краѣ соединилась у этого духовенства идея и господства католичества, его прежняго значенія и силы здѣсь. Правительственныя стѣсненія и ограниченія связали въ тѣсный союзъ дворянство и духовенство польское и сдѣлали интересы ихъ солидарными. Владѣя безгранично умами женщинъ, представляя ихъ воображенію правительство гонителемъ святой вѣры, а себя мучениками ея, ксендзы разжигали въ нихъ религіозный фанатизмъ и, такимъ образомъ поддерживая въ польскихъ семействахъ вражду и ненависть къ Россіи, воспитывали въ этихъ чувствахъ молодыя поколѣнія.

„Между тѣмъ какъ правительственныя мѣры закрѣпляли съ одной стороны союзъ католическаго дворянства и духовенства, онѣ въ тоже время съ другой стороны разъединяли съ народомъ православное духовенство, окончательно парализируя нравственное вліяніе его.

„Положеніе 1842 года объ обезпеченіи православнаго сельскаго духовенства, установившее въ пользу сельскихъ священниковъ барщину отъ крестьянъ, нанесло послѣдній ударъ значенію и вліянію православнаго духовенства въ краѣ. Оно сдѣлало изъ сельскихъ священниковъ служителей и проповѣдниковъ истинъ Евангелія, новыхъ для крестьянъ пановъ, еще болѣе жадныхъ и назойливыхъ, чѣмъ дѣйствительные, потому что они бѣднѣе послѣднихъ. Установленная этимъ положеніемъ въ пользу священниковъ новая

Digitized by Google

панщина отъ крестьянъ вырыла глубокую пропасть между духовными пастырями и ихъ паствою и подорвала всякое нравственное вліяніе первыхъ на послѣднихъ. Она сдѣлалась источникомъ безпрерывныхъ раздоровъ и пререканій между священниками и крестьянами, посредниками въ которыхъ являлись попеременно, то паны, то полицейскіе чиновники. Оба посредника далеки были отъ того, чтобы скрѣпить нравственную связь у народа съ духовенствомъ. Волею или неволею священники должны были войти въ союзъ съ панами и полиціею для угнетенія общими силами крестьянъ, или въ противномъ случаѣ признавались безпокойными и прогонялись изъ одного прихода въ другой. Съ кастическою организаціею, жалкимъ образованіемъ и нищенскимъ содержаніемъ, подчиненное ни чѣмъ неограниченному произволу, сельское духовенство въ краѣ, послѣ положенія 1842 года, явилось новаго рода чиновничьимъ пролетаріатомъ, обиравшимъ народные динаріи за отправленіе разныхъ религіозныхъ требъ, и утратило всякое значеніе народныхъ наставниковъ и нравственности. Это печальное положеніе духовенства здѣсь давно уже замѣчено высшею администраціею, но, къ изумленію, отстаивается доселѣ.

„Для рабочаго сельскаго населенія къ страшному гнету крѣпостнаго права присоединился не менѣе тяжелый гнетъ бюрократіи. Работая въ потѣ лица своего для выгодъ и удобствъ пановъ-землевладѣльцевъ, доставляя имъ своимъ трудомъ средства къ поддержанію ихъ общественнаго положенія и чуждой національности въ краѣ, которая враждебно и презрительно относилась какъ къ нимъ самимъ, такъ и ко всему русскому, — крестьяне, составлявшіе $^3/_5$ всего населенія, лишены были всякой надежды выйти изъ этого зачарованнаго круга и всякой возможности къ умственному и нравственному развитію. Для нихъ не было учреждено ни одной школы, гдѣ бы они могли по крайней мѣрѣ научиться читать божественныя книги, въ которыхъ излагается проповѣдь любви и мира. Работы до изнеможенія и отупленія подъ плетью и дисциплиною экономa были альфою и омегою ихъ жизни. Защиты противъ польскаго гнета не было для нихъ нигдѣ: если панъ былъ великій деспотъ, то не меньшимъ былъ и урядникъ, поставленный на защиту невинно угнетенныхъ. Всякая жалоба крестьянъ на несправедливость и жестокость обращенія пана признавалась ослушностію, неповиновеніемъ и бунтомъ и влекла за собою еще большее угнетеніе. Полицейскіе, да и другіе чиновники, являвшіеся для разбора жалобъ крестьянъ на своихъ пановъ, всегда были на сторонѣ послѣднихъ, и потому народъ привыкъ считать ихъ подкупленными слугами пановъ, какими они въ дѣйствительности и бывали. Возникшее въ 1847 году въ Галиціи крестьянское движеніе дало поводъ правительству къ попыткѣ ограниченія произвола

Digitized by Google

дворянства въ отношеніяхъ его къ крѣпостнымъ крестьянамъ. Въ 1847 году торжественно обнародованы были инвентарныя правила. Они возбудили въ народѣ преждевременныя надежды на свободу и, подавая поводъ къ безпорядкамъ въ нѣкоторыхъ имѣніяхъ, горько обманули ожидавшихъ крестьянъ. Правила эти составлены были тѣми самыми панами, на угнетеніе которыхъ они безпрерывно жаловались, и не принесли ни какого облегченія крестьянамъ, а сдѣлались только неизсякаемымъ родникомъ доходовъ для полиціи и уздою, которою сдерживалась въ политическихъ видахъ польская заносчивость. Положеніе крестьянъ съ изданіемъ правилъ измѣнилось не къ лучшему, а къ худшему: введенные правилами два рода барщины—тяглой и пѣшей—сдѣлали невыгоднымъ для помѣщиковъ удерживать разрядъ плуговыхъ крестьянъ, а для тѣхъ послѣднихъ тяглую барщину, слѣдствіемъ чего было уменьшеніе рабочаго крестьянскаго скота и замѣтное обѣднѣніе крестьянъ. До введенія инвентарныхъ правилъ, во многихъ имѣніяхъ по нѣсколько крестьянъ выходили на барщину съ своими плугами; послѣ введенія, этого нигдѣ уже нельзя было увидѣть. Положеніе крестьянъ, загнанныхъ, забитыхъ, лишенныхъ даже смягчающаго вліянія религіи—было по истинѣ ужасное! Въ панахъ своихъ они видѣли плантаторовъ, выжимающихъ изъ нихъ всѣ соки, въ чиновникахъ—подкупленныхъ слугъ этихъ пановъ, а въ сельскихъ священникахъ—мелкихъ и назойливыхъ экономовъ и сутягъ, стремившихся завладѣть тѣмъ, чего не успѣлъ выжать у нихъ панъ. Но въ своемъ беззащитномъ положеніи, посреди угнетеній, направленныхъ на нихъ со всѣхъ сторонъ: отъ пановъ, чиновниковъ и духовенства, посреди общей неправды,— крестьяне вѣрили въ правду далекаго отъ нихъ Бѣлаго Царя. Самыя возмутительныя несправедливости и пристрастіе чиновниковъ не въ состояніи были поколебать ихъ вѣру въ Царя. Отъ него только они ждали правды и облегченія своей участи и не обманулись въ своихъ ожиданіяхъ. Цѣлая Россія съ восторгомъ услышала слово правды своего Царя, и день 19-го февраля 1861 года останется вѣчно-памятнымъ для русскаго народа!

„Но, къ сожалѣнію, примѣненіе Положенія 19 февраля польскими мировыми посредниками сопряжено было съ разными несправедливостями, преимущественно—съ уменьшеніемъ крестьянскихъ надѣловъ противъ того размѣра пользованія землею, какое крестьяне имѣли по инвентарямъ. Само собою разумѣется, что эти несправедливости вызывали протесты со стороны крестьянъ, которые были усмирены путемъ экзекуцій.

„Но вотъ произошло польское возстаніе, и, только по подавленіи его, наступили рѣшительныя мѣры по возстановленію крестьянскаго надѣла, согласно съ дѣйствительнымъ владѣніемъ по инвентарямъ, обязательный выкупъ и пониженіе выкупныхъ платежей сообразно съ средствами крестьянъ“.

Digitized by Google

КАТОЛИЦИЗМЪ ВЪ ЮГО-ЗАПАДНОМЪ КРАѢ.

Католицизмъ въ Юго-Западномъ краѣ есть религія панская, а ксендзъ—священникъ шляхты. Подобное воззрѣніе принадлежитъ какъ полякамъ и ихъ духовенству, такъ и народу. Мѣстная польская пословица говоритъ: „попъ — хлопъ, а ксендзъ — капланъ шляхѣтныхъ“ *). Поляки всегда называли православіе хлопскою вѣрою (chłopska wiara); народъ считалъ православіе „благочестіемъ“, а равно и „вѣрою мірянъ“; католицизмъ — „лядською вірою, панською вірою“

Этотъ соціальный и этнографическій характеръ религіи отразился, какъ увидимъ впослѣдствіи, на отношеніи къ ней самого католическаго духовенства и на отношеніи народа къ прозелитамъ этой религіи и самыхъ прозелитовъ къ ней.

Такъ какъ паства католическаго духовенства состояла преимущественно изъ пановъ и шляхты, а не изъ народа, то, естественно, паны становились единственными кормильцами ксендзовъ. Все благосостояніе ихъ зависѣло отъ благорасположенія пановъ, потому что „ходачковая“ шляхта, составляющая часть католическихъ „парафій“, не имѣя поземельной собственности, точно также зависѣла отъ пановъ и, по своей бѣдности, не могла значительно помогать духовенству.

Это зависимое положеніе духовенства отъ пановъ вело къ тому, что оно не могло громко возвышать голоса и держаться съ достоинствомъ пастыря предъ высокомѣрнымъ паномъ. Поэтому въ Юго-Западномъ краѣ католицизмъ болѣе аристократиченъ, чѣмъ въ Царствѣ Польскомъ.

Католическое духовенство хорошо понимало, что его соціальное положеніе и экономическое благосостояніе могутъ упрочиться съ расширеніемъ пропа-

*) Попъ—мужикъ, а ксендзъ—священникъ благородныхъ.

Digitized by Google

ганды, а эта послѣдняя возможна въ широкихъ размѣрахъ только подъ крылышкомъ Польши. Поэтому не удивительно, что католицизмъ и польщизна неизбѣжно отождествлялись въ ихъ понятіяхъ, при чемъ успѣхъ католицизма зависѣлъ отъ успѣха полонизма.

Вотъ—коренная причина польскаго патріотизма ксендзовъ, вотъ—почему католицизмъ, какъ религія, въ западномъ краѣ отступалъ на второй планъ; на первомъ планѣ былъ политическій вопросъ, т. е. вопросъ господства полонизма, а католицизмъ явился бы какъ вѣрно разсчитанное послѣдствіе, что на практикѣ и случалось очень часто. Стоило ополячиться, чтобы имѣть затѣмъ полную наклонность къ католицизму. Но тутъ препятствовалъ только одинъ законъ: если бы этого закона не было, то ополяченные православные тотчасъ бы дѣлались сынами Римской церкви.

До послѣдняго десятилѣтія въ краѣ господствовала исключительно польская интеллигенція, самымъ сильнымъ элементомъ которой былъ католицизмъ. Поэтому не удивительно, что воспитываемый въ польскомъ духѣ православный, сдѣлавшійся такимъ образомъ одною изъ единицъ польскаго интеллигентнаго общества, проникался симпатіею къ католицизму, какъ религіи интеллигенціи.

Нѣсколько иначе относится къ католической религіи мелкая шляхта. Чтобы уяснить это, мы коснемся значенія этой шляхты въ прежнее время и теперь.

Во время господства Рѣчи Посполитой, богатые паны дорожили этою шляхтой: она давала имъ силу на сеймахъ. Чтобы обезпечить за собой эту силу, нужно было поставить шляхту въ зависимое положеніе. При малѣйшей самостоятельности, когда шляхтичъ дѣлался хотя мелкимъ собственникомъ, онъ уже, по своей шляхетской гордости и даже по праву, дѣйствовалъ самостоятельно, руководствуясь пословицей: „szlachcic na zagrodzie równien wojewodzie“ (шляхтичъ на одномъ огородѣ равенъ воеводѣ, т. е. самый мелкій собственникъ шляхтичъ совершенно равенъ въ правахъ своихъ самому крупному магнату).

Вслѣдствіе подобныхъ соображеній, вся мелкая шляхта оказалась безземельною. Паны привлекали ихъ отдачею земель на льготныхъ арендныхъ условіяхъ, давали должности при своихъ дворахъ, кормили и поили на сеймахъ, при чемъ льстили ихъ szlacheckiej ambicyi (чувству дворянскаго достоинства). Отсюда—цѣлыя массы такъ называемой „ходачковой“ шляхты („чиншовиковъ“), „дзержавцевъ“ (арендаторовъ), „заставниковъ“ (дававшихъ пану деньги въ долгъ и за это получавшихъ пользованіе землею), „оффиціалистовъ“ (имѣвшихъ разныя служебныя обязанности), „печеняжей“ (проживаловъ и компаніоновъ) и „дворжанъ“ (молодыхъ мелкихъ пановъ, проживающихъ въ аристократическихъ домахъ, для „набраня полёру“, т. е. для усвоенія манеръ высшаго тона).

Digitized by Google

Съ уничтоженіемъ Рѣчи Посполитой, соціальная роль всѣхъ поименованныхъ видовъ шляхты измѣнилась. Въ особенности измѣнилось положеніе ходачковой шляхты: она оказывалась болѣе ненужною панамъ; съ другой стороны она отъ нихъ была въ совершенной зависимости. Паны постепенно увеличиваютъ чинши, шляхта эта бѣднѣетъ, а послѣ освобожденія крестьянъ является еще въ худшемъ положеніи, чѣмъ крестьяне.

Такимъ образомъ въ соціальномъ положеніи ходачковая шляхта сравнялась съ крестьянами, съ тою только разницею, что не была въ крѣпостной зависимости; но за то экономически была иногда даже въ худшемъ положеніи. Между этою шляхтою и панами прекратилась та связь, которая прежде существовала и даже замѣнилась нерасположеніемъ къ панамъ. Экономическое положеніе сблизило ее съ народомъ, съ которымъ она равнялась по своему умственному развитію.

Отъ этого произошло обратное движеніе у шляхты. Она все болѣе и болѣе утрачиваетъ свой полонизмъ, сливаясь съ общенародною жизнью и, въ то же время, становится менѣе фанатичною по отношенію къ православію; она сознаётъ, что это—вѣра простыхъ людей, что католицизмъ—вѣра панская, и только остатки гордости шляхетской, заставляющей ихъ считать себя выше народа, поддерживаютъ ихъ связь съ католицизмомъ, при чемъ самый католицизмъ у нихъ чисто внѣшній. Богослуженіе на латинскомъ языкѣ и польская проповѣдь повергаютъ ихъ въ дремоту.

Здѣсь мы считаемъ умѣстнымъ сказать нѣсколько словъ по вопросу о католическомъ богослуженіи на русскомъ языкѣ.

Подобная реформа демократизируетъ католическую религію. Католики изъ низшаго класса почувствуютъ большую свою близость къ этой религіи, она имъ сдѣлается родною, явится возможность быть католикомъ и въ то же время русскимъ. Обыкновенные приходскіе ксендзы относятся враждебно къ этой мѣрѣ, потому что, какъ мы объяснили, полонизмъ у нихъ на первомъ планѣ. Что же касается до болѣе тонкихъ политиковъ католицизма, а въ особенности принадлежащихъ къ Societatis Jesu, то они довольно благосклонно смотрятъ на эту мѣру, хотя и притворяются ея противниками; они думаютъ, что эта мѣра упрочитъ за ними низшіе классы католическаго населенія и даже повліяетъ на православныхъ крестьянъ и мѣщанъ, въ особенности—при существованіи смѣшанныхъ цеховыхъ братствъ*).

---

*) Въ Волыни и Подоліи существуютъ цеховыя братства изъ католиковъ и православныхъ и братчики являются въ полномъ составѣ какъ въ костелъ, такъ и въ православную церковь. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ православные и до сихъ поръ ходятъ, въ дни отпустовъ, въ костелы съ чудо-

Digitized by Google

Замѣчательна исходная точка вышеупомянутой категоріи политиковъ. Они съ болью сердца чувствуютъ, что полонизмъ въ здѣшнемъ краѣ утратилъ свою силу. Послѣднее возстаніе и послѣдовавшія затѣмъ мѣры прочнаго устройства быта русскаго населенія нанесли ему въ здѣшнемъ краѣ смертельный ударъ въ экономическомъ, соціальномъ и даже въ нравственномъ отношеніяхъ. Онъ уже не можетъ быть прочною опорою католицизма, который съ нимъ вмѣстѣ долженъ упадать. Эти соображенія побуждаютъ ихъ даже къ готовности пожертвовать польскою проповѣдью въ костелѣ въ пользу русской. Они питаютъ надежду, что это можетъ поддержать католицизмъ и въ этомъ есть свой raison d'être. При упомянутой мѣрѣ, католицизмъ утратитъ свой польскій характеръ и, слѣдовательно, перестанетъ быть враждебнымъ для народа.

Мы уже намекнули, что въ Царствѣ Польскомъ католицизмъ является народною религіею; въ здѣшнемъ же краѣ онъ шелъ совмѣстно съ ополяченіемъ и впослѣдствіи, когда этотъ край былъ отдѣленъ отъ Польши, то, въ стремленіяхъ пановъ къ своему отечеству, католицизмъ является политическимъ вопросомъ. Въ силу этого, каждый панъ считаетъ долгомъ оказывать всѣ знаки уваженія къ этой религіи. Каковы бы ни были его внутреннія убѣжденія, панъ всегда старается показать себя человѣкомъ религіознымъ. Отсюда возникаетъ то ханжество, которое не можетъ не поражать наблюдателя.

Кременецкій лицей, а въ особенности Виленскій университетъ, въ началѣ нынѣшняго столѣтія, подъ вліяніемъ французскаго либерализма, воспитывалъ поколѣніе такъ-называемыхъ религіозныхъ „либертиновъ и вольтеріанцевъ“. Но это же самое поколѣніе въ литературѣ и жизни являлось въ такомъ благопристойномъ католическомъ видѣ, какъ и не-вольтеріанцы.

Вообще: стоитъ обозрѣть польскую литературу, чтобы убѣдиться, что она проникнута католическимъ романтизмомъ на столько же, какъ и панскою эстетикой. Исключеніе представляетъ явившійся въ Кіевѣ въ 40-хъ годахъ, подъ вліяніемъ русскаго философскаго направленія литературы, раціоналистическій альманахъ „Gwiazda“ *). Альманахъ этотъ былъ встрѣченъ

творными иконами, какъ напримѣръ въ Бердичевѣ, Брацлавѣ, Летичевѣ, Любарѣ, Тарнорудѣ и др. Теперь они тамъ поклоняются только чудотворнымъ иконамъ, не понимая ни богослуженія, ни проповѣди. И только музыка и нарочно устраиваемая въ эти дни эффектная обстановка оставляютъ по себѣ впечатлѣніе; русскій же языкъ въ костелѣ—ихъ еще болѣе сблизитъ съ нимъ.

*) Редакція этого альманаха, желая прикрыть свое направленіе благовидною въ общественномъ шляхетско-католическомъ мнѣніи цѣлью, назначила выручку отъ изданія на сооруженіе какого-то костёла; не смотря на это, направленіе было подмѣчено ультро-католическою партіей, группировавшеюся вокругъ редакціи „Tygodnika Petersburgskiego“, и въ особенности благодаря ея инсинуаціямъ, альманахъ закрытъ.

Digitized by Google

довольно враждебно - большинствомъ польской интеллигенціи, и сотрудники его не только должны были прекратить это изданіе, но даже сдѣлаться ханжами, подъ гнетомъ фанатизма общественнаго мнѣнія.

Стоитъ разсмотрѣть любой каталогъ польскихъ книгъ, чтобы убѣдиться, что преобладающій въ нихъ отдѣлъ богословскій. Даже лучшіе ученые польскіе въ своихъ чисто научныхъ сочиненіяхъ примѣшиваютъ католическій мистицизмъ къ положительному знанію, какъ это видимъ, напримѣръ, въ недавнихъ трудахъ по астрономіи Загурскаго и другихъ.

Мы уже указали на то уваженіе къ католической религіи, которое каждый панъ считаетъ какъ бы своею обязанностью. Но если онъ и позволяетъ себѣ иногда повольнодумничать въ дѣлѣ религіи, то ни въ какомъ случаѣ это не дозволяется женщинѣ. Женщина, позволяющая себѣ подобное вольнодумство, теряетъ всякое уваженіе; она считается способною къ крайней распущенности. Сочиненіе Гоффмановой „O moralności kobiet“ проникнуто подобными наставленіями. Не смотря на то, что это сочиненіе представляетъ собою нѣсколько принаровленный къ духу времени „Домострой“, но оно въ большомъ ходу. Такимъ же направленіемъ проникнуты философскія сочиненія весьма авторитетной въ современной литературѣ писательницы Земенцкой, а также весьма популярныя поэтическія произведенія Деотымы и другихъ.

Поэтому и не удивителенъ фанатизмъ польскихъ женщинъ; не удивительно, что онѣ являлись самою могущественною силою, пробуждавшею патріотизмъ. И вожаки, какъ клерикальные, такъ и политическіе, всегда старались вліять въ особенности на женщинъ. Не удивительно также, что и и „либертины“, подъ вліяніемъ семейной жизни, дѣлались ханжами.

Мы знаемъ примѣры въ настоящее время, какъ молодые люди съ демократическимъ направленіемъ, съ симпатіями къ русскому народу и довольно сильнымъ развитіемъ критики, подъ вліяніемъ женъ безусловно разставались со всѣмъ этимъ и дѣлались типическими „мошродзѣями“ *).

Это клерикальное направленіе женщинъ отражается на всемъ складѣ панской жизни. Религіозные обряды и обычаи соблюдаются съ замѣчательною исправностью; напримѣръ, рѣдкая женщина пропуститъ отпусты въ ближайшихъ костелахъ; библіотеки женщинъ состоятъ преимущественно изъ książek do nabożeństwa (молитвенниковъ); женщины—главныя жертво-приносители костела; цвѣты, рукодѣліе, деньги сыплются ими щедрою рукою.

Пани и панны сдѣлали для себя церковныя церемоніи главными собы-

---

*) Рутинерами, съ отсталыми шляхетско-католическими понятіями, отъ словъ mości dobrodzieju, звучащихъ въ устахъ старой шляхты, придающей имъ особый оттѣнокъ выговора, какъ *мосьцьродзью, моштродзью, мошродзью.*

Digitized by Google

тіями въ своей жизни; онѣ мечтаютъ объ этихъ церемоніяхъ, ждутъ ихъ съ нетерпѣніемъ, готовятся къ нимъ, говорятъ о нихъ съ величайшимъ наслажденіемъ. Въ особенности любимы ими „ресурекціи“ (страсти), „маѣве набоженьство“ (майскія богослуженія въ честь Божіей Матери), „дзень задушны“ (Духовъ день и поминальныя богослуженія) и „Боже Цяло“; при чемъ ихъ въ особенности занимаетъ внѣшняя обстановка, въ эффектѣ которой играютъ немаловажную роль произведенія ихъ рукъ. Эти церемоніи, на которыя стекается многочисленная аристократическая публика, часто служатъ завязкою романовъ, въ чемъ можно убѣдиться въ повѣстяхъ польскихъ писателей.

Въ прежнее время религіозность пановъ имѣла характеръ нѣсколько болѣе демократическій. Такъ, напримѣръ, на *вилію* (сочельникъ), не рѣдко панъ садился за ужинъ со всею своею челядью, которая потомъ распѣвала коляды; теперь этотъ обычай вывелся. Паны считали также долгомъ являться на Свѣтлыхъ праздникахъ къ церкви, гдѣ православная молодежь забавлялась веснянками. Панъ христосовался съ челядью, обмѣнивалсь „крашенками“ (но не поцѣлуями — ему только цѣловали руку). Паны любили играть роль патріарха въ православной громадѣ; но всѣ эти обычаи исчезли.

Что касается до католической мелкой шляхты, то она исполняетъ аккуратно установленные религіозные обряды, но при этомъ она проникнута тѣмъ же міровоззрѣніемъ, какъ и малороссы-крестьяне; у нихъ тѣже повѣрья, нравы и обряды; какъ наприм., сватьбы и проч., а равно тѣже пѣсни, тѣже забавы, какъ и у малорусскихъ крестьянъ. Часто шляхтичъ, живущій вдали отъ костела, приглашаетъ исповѣдывать умирающаго или крестить ребенка—православнаго священника, часто въ воскресные дни ходитъ въ церковь, хотя ему за все это и достается. По происхожденію своему, шляхта эта — частью малорусская, частью выселенная изъ Польши, какъ „будники“ и „рудники“, но почти всѣ они, за исключеніемъ перешедшихъ въ „офиціалисты“, омалорусились.

Крестьяне-католики—частью омалорусившіеся мазуры; большею же частью малороссы, перешедшіе въ католицизмъ посредствомъ уніи; они остаются тѣми же малороссами и теперь.

Что касается до мѣщанъ-католиковъ, то громадное большинство изъ нихъ не утратило своей малорусской народности, хотя между ними есть часть ополяченныхъ. Тамъ, гдѣ въ одномъ селеніи живутъ крестьяне или чиновники православные и католики, существуютъ взаимныя насмѣшки, при чемъ пускается въ ходъ юморъ по отношенію къ религіямъ, и въ такихъ мѣстностяхъ замѣчается съ обѣихъ сторонъ нѣкоторая холодность къ религіи.

Что касается до шляхтичей, попавшихъ въ оффиціалисты, то они наи-

Digitized by Google

болѣе фанатичны. Стремясь къ тому, чтобы побольше походить на пана, такой шляхтичъ сильно проникается интересами панской религіи. Большая часть ихъ—завзятые поляки; они-то представляли собой наибольшій контингентъ въ повстаньѣ.

Мы не говорили до сихъ поръ объ уцѣлѣвшей въ значительной степени въ Овручскомъ и Радомысльскомъ уѣздахъ, а также въ окрестностяхъ Бара, такъ называемой „околичной“ шляхтѣ. Она осталась православною, хотя многіе изъ нея, вышедшіе въ другія мѣста, сдѣлавшись чиновниками, или болѣе крупными землевладѣльцами, сдѣлались въ тоже время католиками. Это—остатки древнихъ свободныхъ южно-русскихъ землевладѣльцевъ, потомки *боярскихъ* родовъ, они и теперь цѣлыми околицами носятъ родовыя названія: Чоповскихъ, Ходаковскихъ, Выговскихъ и друг. Шляхта эта сохранила и народность и православіе, и въ своей прошлой исторіи не только не подчинялась польско-католическому вліянію, но постоянно участвовала въ козацкихъ народно-религіозныхъ движеніяхъ.

Ополяченіе нѣкоторыхъ изъ нихъ, какъ и вообще ополяченіе небольшой части мѣщанства и крестьянства, а равно и остальныхъ православныхъ пановъ, произошло уже въ XVIII и XIX стол., когда администрація, судъ и школа были не только въ рукахъ поляковъ, но и самый языкъ польскій былъ господствующимъ, а козацкій народно-православный протестъ былъ не возможенъ.

Digitized by Google

НРАВЫ, ОБЫЧАИ, СЕМЕЙНЫЙ И ОБЩЕСТВЕННЫЙ БЫТЪ.

Во времена господства Речи-Посполитой, въ этотъ золотой вѣкъ шляхетскаго могущества, шляхетскаго произвола, было естественно, что панъ предпочиталъ жить въ своемъ имѣніи, въ которомъ онъ былъ полновластный владыка. Всѣ жители на его территоріи были или его подданные, или его дворъ. Въ тоже время, каждый почти панъ былъ чиновникъ Речи-Посполитой; но его служебное отношеніе не требовало непремѣннаго присутствія въ столицѣ. Во время сеймовъ, а иногда во время войны, многіе изъ нихъ являлись въ столицу; остальное же время проводили въ своихъ помѣстьяхъ.

Домъ значительнаго пана почти иначе не назывался какъ *палацъ* (дворецъ); а подворье каждаго вообще пана—*двуръ* (дворъ), въ смыслѣ резиденціи властительной особы. Праздная жизнь, охоты, пиры, провинціальные сеймики—вотъ обычныя занятія панства.

Съ присоединеніемъ къ Россіи, съ жалованною грамотою дворянству и съ утвержденіемъ крѣпостнаго права, шляхетство, хотя и лишенное той политической роли, которою въ послѣднее время Речи-Посполитой такъ своекорыстно и такъ недобросовѣстно оно пользовалось,—еще болѣе утвердилось въ селахъ. Ихъ уже не безпокоили болѣе козацкіе и хлопскіе бунты. Козачество было погребено, а крѣпостное право охранялось сильною рукою администраціи. Панъ могъ жить спокойно въ своемъ владѣніи; крѣпостной трудъ давалъ возможность создавать для потѣхи панской огромный штатъ дворни, а жизнь сдѣлалась еще болѣе праздною, такъ какъ жалованная грамота освобождала дворянъ отъ обязательной воинской службы. Zyć dwornie i hojnie (окружать себя большимъ штатомъ прислугѣ и жить роскошно) считалось какъ бы нравственною обязанностію для пана, требуемою его достоинствомъ. Затѣмъ патріотизмъ внушалъ во многихъ отвращеніе въ „московской“ службѣ и ко всякому общенію не только съ русскимъ народомъ, но и

Digitized by Google

съ чиновнымъ міромъ вообще. Это еще болѣе способствовало тому, что паны оставались въ своихъ имѣніяхъ. Все это, вмѣстѣ взятое, обусловило характеръ нравовъ и быта панства здѣшняго края.

Во время господства Речи-Посполитой панъ, по государственному образцу, организовалъ въ своемъ *ключу* такіе же штаты; по седламъ онъ садилъ изъ шляхты старостъ, подстаростъ и проч. Имѣлъ также своихъ *дворжанъ*—т. е. придворный штатъ изъ шляхты болѣе gładkiej (ловкой) и знающей этикетъ, манеры и нравы большого свѣта. Но кромѣ этого, желая имѣть на сеймахъ побольше голосовъ, паны привлекали къ себѣ шляхту и другимъ способомъ, такъ возникали „державцы“, „заставники“, „коморники“ (жильцы, нанимающіе домъ и усадьбу) и проч. Съ паденіемъ Речи-Посполитой, классъ этотъ сдѣлался ненужнымъ для панства; но такъ какъ по большей части это былъ шляхетскій пролетаріатъ, то такимъ или инымъ способомъ онъ въ значительной долѣ содержался на счетъ пановъ, чему еще помогала панская слабость—*амбиція, гоноръ*. И эти всѣ проживалы, какъ мы увидимъ, эксплуатировали эту слабость.

Жизнь пановъ въ своихъ имѣніяхъ, хотя до нѣкоторой степени способствовала лучшему веденію хозяйства сравнительно съ Великороссіей, но за то это постоянное пребываніе пановъ вело къ совершеннѣйшему подавленію крестьянскаго самоуправленія и крайнему угнетенію народа варварскою панщиною. Въ Великороссіи, гдѣ владѣльцы не жили въ имѣніяхъ, явилась оброчная система съ полнымъ крестьянскимъ самоуправленіемъ. Ничего подобнаго не могло быть въ этомъ краѣ. У народа были подавлены всякія стремленія къ самоуправленію. Праздность, неразвитость, разгульная жизнь, любовь къ роскошному нику и массы тунеядцевъ, окружавшихъ пана, требовали огромныхъ средствъ; поэтому крестьяне страдали въ высшей степени. Паны должали евреямъ и безпощадно эксплуатировали крестьянъ.

По присоединеніи къ Россіи, панство получило особенную склонность отправляться заграницу; такъ называемая *подружомання* *) — сдѣлалась повальною болѣзнью пановъ; имѣнія поручались *ржондцамъ* (управляющимъ), и въ такихъ-то имѣніяхъ народъ еще болѣе страдалъ. Недаромъ сложилась и пословица „не такъ паны, якъ підпанки“. И это понятно. „Ржондца“ радѣлъ не только о панѣ, которому нужно было высылать огромныя деньги, но и о своемъ собственномъ благосостояніи. Нерѣдко потомъ „ржондца“ превращался во владѣльца. Послѣ нѣсколькихъ предварительныхъ словъ, мы перейдемъ къ образу жизни и нравамъ пановъ.

Узость общественныхъ и нравственныхъ идеаловъ съ одной стороны и

*) Страсть къ путешествіямъ.

Digitized by Google

крайній политическій мистицизмъ съ другой — составляютъ характеристику польской литературы, особенно до конца первой четверти нынѣшняго столѣтія. Въ лучшей части поэзіи господствовалъ послѣдній, а первый лучше всего видѣнъ изъ такъ называемыхъ „обычаёвыхъ повястекъ", нравоописательныхъ повѣстей. „Повястки" эти исключительно панскаго характера; дѣйствующія лица — паны; любовь и панскія забавы — содержаніе ихъ. Стоитъ указать хотя бы на любимыя повѣсти Корженевскаго. Въ одной изъ нихъ, наприм., герой, предметъ страсти котораго путешествуетъ въ Одессу — проявляетъ свою возвышенную любовь тѣмъ, что, истощая свое имѣніе и разоряя своихъ хлоповъ (послѣднее, разумѣется, авторъ игнорируетъ), — скачетъ впереди ея инкогнито, устраиваетъ въ степи фантастическіе шатры, въ которые затѣмъ приглашалась путешественница и находила роскошное угощеніе *).

Вообще польскіе писатели такъ любятъ подобнаго рода эффекты, что почти всегда наполняютъ ими свои произведенія и, такимъ образомъ, воспитываютъ въ этомъ направленіи молодое поколѣніе. Сатира и критика вообще не даются полякамъ; у нихъ нѣтъ ни одного имени, которое бы могло неоспоримо стать на ряду съ лучшими русскими писателями въ этомъ родѣ. Сила самообожанія и подчиненіе рутинному и крайне деспотическому общественному мнѣнію слишкомъ велика и слишкомъ уже отождествлены понятія о гражданинѣ и помѣщикѣ (понятія эти сливаются въ одномъ словѣ: obywatel) для того, чтобы среди этого народа могла явиться мощная критическая мысль, исполненная прогрессивныхъ гражданскихъ мотивовъ.

Болѣе значительные паны не воспитывали своихъ дѣтей въ гражданскихъ учебныхъ заведеніяхъ; только дѣти мужескаго пола пановъ средней руки воспитывались въ гимназіяхъ. Эти учебныя заведенія до послѣдняго времени были подъ сильнымъ вліяніемъ польской интеллигенціи. Ученики пренебрегали русскою исторіей, литературой и языкомъ; разговорный языкъ у нихъ былъ польскій. Поэтому молодежь оставалась подъ вліяніемъ исключительно польской культуры.

Богатые паны воспитывали дѣтей дома, окружая ихъ гувернерами и гувернантками преимущественно изъ иностранцевъ. Воспитываясь дома, новое поколѣніе вполнѣ сживалось съ идеями и нравами старшаго поколѣнія, чѣмъ и объясняется та сила традицій, которая съ такимъ постоянствомъ передается изъ поколѣнія въ поколѣніе.

Воспитаніе было аристократическое: манеры, знаніе высшаго тона, французскаго языка, музыки, танцевъ, краткой военной исторіи Польши и

*) Въ нѣкоторыхъ повѣстяхъ этого автора хотя подчасъ и проглядываетъ попытка посыпать немного изображаемые имъ нравы такъ называемою аттическою солью, но вообще попытка эта весьма и невинна и крайне жалкаго свойства.

Digitized by Google

набожность составляли программу этого воспитанія. Внушалось отвращеніе ко всему хлопскому, схизматическому и „московскому“. И это не удивительно: панъ и хлопъ были двѣ различныя народности, различныя религіи, такъ что къ общему нерасположенію неразвитого высшаго класса къ низшему примѣшивался національный и религіозный фанатизмъ.

При этомъ паничи съ молодыхъ лѣтъ привыкали къ охотѣ—*полёваню*, которое отбывалось съ замѣчательною торжественностію: съѣзжались сосѣди, шли бурныя охотничьи пренія, устроивались кутежи. Эти же паничи съ родителями отправлялись на *контракты, ярмарки*, на *редуты* (родъ увеселительнаго собранія), *пикники* (пиры въ складчину), *гулянья*, собственно какъ говорилось: „dla nabrania ogłady i poloru wyższego swiata, oraz dla zabrania z nim znaiomości i stosunkow“ (буквально: чтобы отесаться и получить лоскъ высшаго свѣта, а также свести съ нимъ знакомство и войти въ сношеніе).

Надо замѣтить, что главныя ярмарки, контракты, редуты и т. п. играли до послѣдняго времени огромную роль въ жизни пановъ. Особенное значеніе имѣли контракты въ Дубнѣ и потомъ въ Кіевѣ; ярмарки—въ Бердичевѣ, Ярмолинцахъ и Балтѣ; редуты — въ Любарѣ и другихъ мѣстахъ; гулянья — въ Уманскомъ саду, въ Софіевкѣ, а также лѣтнія купанья — въ Одессѣ и дворянскіе выборы въ губернскихъ городахъ. На ярмарки съѣзжалось многочисленное панство. Разгулъ, картежная игра, вечера, танцы, гулянья кавалькадами и разврать по постоялымъ дворамъ довершали воспитаніе. Здѣсь кстати упомянемъ, что въ многочисленныхъ постоялыхъ дворахъ Юго-Западнаго края, которыхъ до двухъ тысячъ, въ каждомъ есть мишурисъ — факторъ и слуга; онъ не получаетъ жалованья; главный его доходъ — поставка проѣзжающимъ проститутокъ. Это явленіе не можетъ не свидѣтельствовать о нравахъ.

Жизнь для панича въ домѣ родителей—полное раздолье. Многочисленная дворня и, въ томъ числѣ, огромный штатъ *покоювекъ* (горничныхъ) и дочерей оффиціалистовъ давали широкій просторъ чувственнымъ инстинктамъ. Что же касается до жизни пановъ-холостяковъ, то у нихъ положительно были гаремы. Мы сами въ юности знали пана, у котораго каждая красивая дѣвушка изъ селенія поступала въ панскій дворъ, а потомъ панъ выдавалъ ее или за мелкаго оффиціалиста, или за лакея. Какъ доказательство того, какъ смотрѣло общество на похожденія молодыхъ людей съ дворовыми дѣвушками нелишне будетъ указать на повѣсть Падалицы „Покоювка“. Тамъ герой—развитой человѣкъ, приживъ ребенка съ „покоювкой“, выдаетъ ее замужъ за мельника. И это выставляется почти какъ образецъ великодушія. Мы слышали отъ очевидца разсказъ объ одномъ панѣ, ста-

Digitized by Google

ромъ холостякѣ, который, приживъ въ незаконной связи дочерей, сдѣлалъ ихъ потомъ своими наложницами. И общество не скандализировалось этимъ, и онъ не терялъ почота!..

Утверждая, что нравственный уровень польскаго панства былъ не высокъ, мы не хотимъ этимъ сказать, что подобные пороки свойственны исключительно польскому обществу. Жизнь феодаловъ и помѣщиковъ вообще во время крѣпостнаго права была далеко не безукоризненна; но здѣсь, въ этомъ краѣ, деморализаціи способствовали всѣ вышеизложенныя условія какъ-то: бездѣятельность вслѣдствіе политическихъ причинъ, пренебреженіе къ народу, усиливавшееся вслѣдствіе національныхъ и религіозныхъ побужденій, и отсутствіе общенія съ болѣе свѣжею цивилизаціею вслѣдствіе традиціонности польскаго общества.

Паничъ, получившій подобное воспитаніе, дѣлался женихомъ. Похожденія жениха весьма характеристичны. Первая заповѣдь его — не уронить своего панскаго достоинства; поэтому невѣста должна имѣть приличное приданое и должна быть родовитая, чтобы жить сообразно съ своимъ общественнымъ положеніемъ. Съ своей стороны панны всегда помышляютъ, чтобы женихъ былъ или родовитъ, или богатъ. Характеристика этого вездѣ видна въ тѣхъ же „обычаѣвыхъ повясткахъ“, особенно у Корженевскаго, — укажемъ хотя бы на его „Спекулянта“ или на его комедію: „Imię lub majątek“ („Имя или имѣніе“). Завязки романовъ, какъ мы упомянули, начинаются часто во время процессій, а также на ярмаркахъ и гуляньяхъ. Здѣсь необходимо сказать о паничевскомъ идеалѣ женщины. Прежде всего, конечно, обращается вниманіе на внѣшность: strój (нарядъ) женщины и ея костюмы занимаютъ видное мѣсто въ повѣстяхъ; затѣмъ—манеры и грація женщины; далѣе требуется меланхолическое настроеніе или наивная веселость, набожность и нѣкоторое знакомство съ польской беллетристикой и исторіей королей; причемъ она должна быть польскою патріоткой. Музыка—необходимое условіе: безъ знанія ея, женщина теряетъ всякое обаяніе. Собственноручныя работы по хозяйству, въ глазахъ лицъ высшаго тона, профанируютъ достоинство женщины; въ этомъ должны выручать ихъ служанки или экономки. Пани и панна обязаны строго заботиться о бѣлизнѣ и нѣжности своихъ рукъ, на которыя обращается особенное вниманіе при опредѣленіи высшей породы. Pulchna i biała rączka (пухленькая и бѣлая ручка) служитъ вѣрнымъ признакомъ аристократическаго происхожденія, такая рука и называется аристократическою (arystokratyczna rączka). Изъ домашнихъ занятій допускаются только болѣе легкія и почему либо кажущіяся интересными, каковы, напримѣръ, разливка супа и чаю, вязанье, вышиванье и тому подобныя дамскія robótki (работы). Эти понятія усвоены не только помѣщи-

Digitized by Google

цами, но и болѣе бѣдными панями и паннами, такъ что и совсѣмъ бѣдная шляхтянка, вынужденная работать собственноручно, сгараетъ отъ стыда, когда ее застаютъ за кухонною или тому подобною работой. Назначеніе женщины быть любезною и говорливою хозяйкой (uprzejmą) и „капланкой“ (жрицей) семейнаго очага. И дѣйствительно: польскія женщины достигли этого идеала. Кому неизвѣстно кокетство полекъ, ихъ удивительная наружная привѣтливость, ихъ умѣнье идеальничать, выставить себя не отъ міра сего; но это все съ равнымъ себѣ; съ людьми не много ниже по положенію, гордость женщины безпредѣльна.

Поляки щеголяютъ вѣжливостью передъ женщинами, говорятъ имъ комплименты, поражающіе своею приторностію и льстивостію; они идолопоклонничаютъ передъ женщиною, но женщина, какъ человѣкъ, имъ непонятна. Мысль объ эмансипаціи женщины для полака омерзительна. Героини Тургеневскихъ повѣстей (не только Елена, но такія, какъ Лиза или какъ Наташа) встрѣчены были бы почти съ отвращеніемъ. Романтическая вольность женщины можетъ быть прощена, если женщина затѣяла входить въ обыденную колею жизни; но свободомысліе, но стремленіе къ разумной жизни — непростительны. То эмансипаціонное движеніе, которое охватило все европейское общество, не коснулось польскаго общества, или, лучше сказать, отголоски о немъ вызвали протестъ, особенно со стороны женщинъ *). И совершенно понятно: польская женщина привыкла быть тунеядствующимъ идоломъ. Быть женщиной въ смыслѣ разумнаго существа — это проза; ей нуженъ ореолъ, она съ нимъ такъ сроднилась и, надо къ чести ея сказать, умѣетъ во всю свою жизнь заставить преклоняться передъ ней. Она не входила въ то, какъ тяжело хлопу обходился ея мишурный блескъ; она — еще большій чѣмъ мужчина врагъ всего прогрессивнаго. Она — ковчегъ польскихъ традицій, потому ее и чтитъ писательствующая братія. Сдѣлавшись мужемъ, панъ окружаетъ женщину попеченіемъ, считаетъ обязанностію угождать ей, но требуетъ, чтобы она подчинялась авторитету его въ сферѣ критики; умъ ея ниже, поэтому-то снисходительно и смотрятъ на суевѣрія женщинъ.

Въ образцовыхъ панскихъ семействахъ обыкновенно принятъ особенный этикетъ, какая-то торжественно-церемоніальная тактика по отношенію къ женщинамъ. Не только посторонніе мужчины, но и самъ мужъ никогда не позволитъ себѣ полной фамиліарности и задушевности въ рѣчахъ и обра-

*) Въ доказательство этого, довольно указать на то горячее сочувствіе, съ какимъ отнеслись варшавскія женщины къ ретроградной публичной лекціи по женскому вопросу Александры Марчевской, читанной ею въ 1870 году. Лекція эта, изданная брошюрой подъ заглавіемъ „Kobieta kobietą“, пользуется большою популярностію у польскихъ матронъ.

Digitized by Google

щеній съ женой и хозяйкой своего дома. Такъ искусственны и лицемѣрны отношенія польскаго общества въ самомъ семействѣ! При этомъ семья охраняется отъ всякихъ вольнодумныхъ вліяній съ китайскою бдительностію. Семейныя связи сильно поддерживаются даже съѣздами и naradami familijnemi (т. е. совѣтами лицъ, принадлежащихъ къ одному роду); но тѣмъ не менѣе въ отношеніяхъ этихъ, какъ мы уже сказали, много искусственнаго. Почтеніе къ старшимъ доведено до раболѣпства, семейныя привязанности проникнуты притворностію; нѣжничанье съ старшими родственниками носитъ на себѣ характеръ своеобразнаго кокетства, хотя въ сферѣ матеріальныхъ разсчетовъ они далеко не такъ сантиментальны. Фамиліи (роды) контролируютъ семейства, въ особенности по отношенію къ аристократическому достоинству рода; это-то достоинство составляетъ какъ бы религіозный культъ фамиліи.

Путешественника по Юго-Западному краю поражаютъ не только величественные костелы и остатки древнихъ замковъ, но вообще обиліе великолѣпныхъ панскихъ домовъ и садовъ. Кому неизвѣстна Александрія въ Бѣлой Церкви, а еще болѣе Уманскій садъ—Софіевка; его даже воспѣлъ Трембецкій, жившій у Феликса Потоцкаго, устроившаго этотъ садъ въ честь жены своей Софіи, купленной на базарѣ невольницъ въ Константинополѣ и славившейся своею красотою и развратомъ. Подобные сады можно было устраивать только при варварскомъ крѣпостномъ правѣ. Тамъ положены скала на скалу; работа была египетская. Красота этого сада куплена дорогою цѣною: пустынное мѣсто, безъ участія механическихъ силъ, великолѣпно устроено; насыпаны горы, вырыты громадные пруды, устроены поражающіе гроты, — все это руками крѣпостныхъ. Не менѣе грандіозенъ палацъ Мнишекъ въ Вишневцѣ и паркъ при немъ; это — бывшій пріютъ Димитрія Самозванца. Палацы въ Пулавахъ, Краснополѣ, Червоной и во многихъ другихъ мѣстахъ стоили много.

Мы это приводимъ только какъ примѣры. Можно бы составить огромный списокъ великолѣпныхъ костеловъ, домовъ и садовъ. Эти грандіозныя сооруженія свидѣтельствуютъ о безмѣрной роскоши пановъ и объ угнетеніи народа, что въ 50-хъ годахъ вызвало обличеніе даже въ польской литературѣ, особенно у Крашевскаго въ повѣсти „Волыньске Вечоры“.

Вообще объ обстановкѣ паны очень заботились. Не только домъ и меблировка, но экипажи, лошади, сбруя, цѣлый штатъ прислуги въ „либеріяхъ“ (ливреяхъ) quasi-козацкихъ, краковскихъ, англійскихъ и французскихъ, все должно производить эффектъ. Объ обученіи поваровъ прилагались особенныя старанія.

Погреба съ старыми винами и „вудками“, роскошные обѣды и остроумныя

Digitized by Google

„печеняржe“ (блюдолизы) далеко гремѣли, и этой славы стремился добиться каждый панъ.

Здѣсь кстати сказать о „печеняржахъ“. Классъ этотъ въ западныхъ губерніяхъ до крестьянской реформы былъ весьма значителенъ. Онъ состоялъ большею частію изъ промотавшихся помѣщиковъ. Остатками прежняго величія у нихъ были бричка, пара лошадей, кучеръ, трубка и кисетъ. Съ этимъ имуществомъ „печеняржъ“ совершалъ путешествіе отъ пана къ пану. Паны, скучавшіе отъ праздности, были всегда рады подобному посѣтителю. Онъ забавлялъ пана и его семейство анекдотами; надъ нимъ можно было острить вволю; при чемъ онъ не обижался, разсказывалъ разныя свѣдѣнія, сплетни, происшествія на охотахъ, романтическія похожденія; однимъ словомъ, былъ ходячею монетою, какъ даже и называли ихъ. На нихъ же возлагали паны разнаго рода порученія, въ особенности щекотливыя, напримѣръ, „печеняржъ“ мирилъ или ссорилъ пановъ, на него же возлагали иногда ходатайство по дѣламъ, потому что „печенярже“ были въ сношеніяхъ и съ чиновниками, и съ ксендзами. „Печенярже“ старались угождать всякому, какъ первосортные Молчалины, поэтому они не стыдились украсть охотничью собаку у одного пана и подарить другому. Старушкамъ они разсказывали о процессіяхъ, о замѣчательной учености кармелитовъ бердичевскихъ, о разныхъ медицинскихъ и хозяйственныхъ секретахъ. Недаромъ ихъ называли „тотумфацками“ (т. е. фактотумами). Были даже такіе „печенярже“, слава которыхъ гремѣла по всему краю.

Паны жили весьма открыто. На имянины, праздники стекались гости даже изъ далекихъ окрестностей, угощенія продолжались по нѣсколько дней. У значительныхъ пановъ были большія „капеліи“ (оркестры), разумѣется изъ крестьянъ. Однимъ словомъ, роскошь была неимовѣрная, и это весьма цѣнилось.

Вообще подобнаго рода образъ жизни считался какъ бы обязанностію благороднаго (szlachetnie urodzonego) человѣка, и требовалось кодексомъ „опиніи публичной“ (общественнаго мнѣнія). Бережливость и скромная жизнь порицались. Панъ зъ „антенатовъ“ (наслѣдственный помѣщикъ) не могъ такъ жить, какъ могъ жить, по общему мнѣнію, только „доробковичъ“, „парвеніушъ“, т. е. выскочка, parvus.

Такой складъ жизни приводилъ къ тому, что паны разорялись, крестьяне были чрезмѣрно отягчены. А такъ какъ серьезнаго развитія и научныхъ знаній не требовалось, то люди, даже выучившіеся чему нибудь, забывали выученное, втягивались въ эту безсодержательную жизнь, жизнь исполненную эффектовъ, праздности и разгула.

Даже хозяйствомъ панамъ некогда было заниматься, да оно ихъ и не занимало. Отсюда-то и произошолъ огромный классъ „оффиціалистовъ“, пра-

Digitized by Google

вившихъ помѣщичьими хозяйствами. Изъ этого же вытекло то громадное значеніе евреевъ въ краѣ, которое не можетъ не поражать наблюдателя. Панъ безъ еврея не мыслимъ. „Арендаржъ“ (содержатель корчмы) былъ главнымъ лицомъ у пана. Паны ихъ иногда называли своими министрами.

Еврей все продавалъ и все покупалъ для пана. Паны всегда были въ рукахъ у евреевъ, потому что они занимали у нихъ деньги. Еврей льститъ пану, разсказываетъ разныя сплетни и даже политическія новости; при чемъ считается, что эти новости вѣрны, что евреи всезнающіе. Панъ думалъ, что еврей—его вѣрный слуга; а въ сущности, самъ былъ предметомъ его эксплуатаціи. Сила еврейства развилась, благодаря расточительности и праздности пановъ и угнетенію крестьянъ.

Праздная жизнь, хотя и исполненная внѣшняго блеска, всетаки не могла удовлетворить пановъ. Историческія традиціи, политическій мистицизмъ въ поэтическихъ произведеніяхъ и вліяніе значительной польской эмиграціи — поддерживали въ панствѣ политическую мечтательность, воздыханія о прошломъ, хотя въ сущности въ томъ прошломъ они далеко не такъ благоденствовали. Въ ихъ воображеніи прошедшее Польши представлялось только съ привлекательной стороны, какъ эпоха шляхетской свободы, потому что обстоятельнаго знанія исторіи не было. Это обстоятельство вело къ тому, что политическіе агитаторы находили сочувствіе и адептовъ среди пановъ. Такъ было, наприм., въ 1830 году. До послѣдняго возстанія, политическіе идеалы повстанцовъ были исключительно аристократическими.

Возстаніе въ Великомъ Княжествѣ Познанскомъ и затѣи къ возстанію въ Галичинѣ въ 40-хъ годахъ, составляютъ исключеніе. Но непопулярность исключительныхъ мотивовъ этого движенія въ массѣ шляхты вообще, а въ шляхетской средѣ Юго-Западнаго края въ особенности, оправдываетъ наше положеніе. Даже политическая пропаганда эпохи, такъ называемой *Конарщины* (состоявшая изъ ловкихъ комбинацій, старо-шляхетскихъ теорій съ новомодными демократическими, далеко не пользовались предполагавшимся сочувствіемъ) считала въ своихъ рядахъ самое незначительное число прозелитовъ, не смотря на особенное возбужденіе политическихъ страстей въ это время. Не таково въ значительной долѣ было послѣднее повстаніе. Но прежде, чѣмъ мы скажемъ объ этомъ, коснемся зародыша демократическаго движенія, хотя поверхностнаго въ польскомъ обществѣ Юго-Западнаго края, а именно: *балагульщины* и *козакофильства*.

Главные догматы балагульства: цинизмъ и шутовство. Это былъ въ грубой, уродливой формѣ протестъ противъ аристократизма, французоманіи, свѣт-

Digitized by Google

скихъ приличій. Балагулы отличались оригинальностію, но вмѣстѣ съ тѣмъ и простотою костюма, а подчасъ и неряшествомъ его; преимущественно носили одежду народную малорусскую съ нѣкоторыми измѣненіями и добавленіями, иногда для своеобразнаго шику испачкавъ ее преизрядно; пренебрегали принятыми условіями жизни. Гарцованье на коняхъ, скачки, необузданный кутежъ, даже пьянство въ кабакахъ съ крестьянами и панибратство съ ними *); развратъ, сквернословіе, а въ особенности циническіе анекдоты, охоты съ попойками вотъ содержаніе жизни балагуловъ. Изъ этого видно, что балагульство—порожденіе той же панской праздности и той же любви къ эффектамъ, только болѣе оригинальнымъ. Вмѣстѣ съ этимъ появилась козакофильская литература, о возникновеніи которой мы ниже поговоримъ подробнѣе. Эта литература внесла въ балагульщину оттѣнокъ политическій.

Балагульщина вызвала въ польскомъ обществѣ и литературѣ двоякое къ ней отношеніе. М. Чайковскій, въ повѣсти „Анна“, и г. Ржевускій, въ „Мѣшанинахъ Обычаёвыхъ“ Яроша Бейлы, относились къ этому явленію съ безпощадною критикой; въ этомъ сошолся казакофилъ съ аристократомъ **). Съ другой стороны—вліятельный козакофилъ Ш... и представитель эмигрировавшей аристократіи, Адамъ Чорторыйскій относились сочувственно къ балагульщинѣ. Первый имѣлъ въ виду возрожденіе козаччины, но уже польско-католической, а второй видѣлъ въ балагулахъ орудіе для завѣтной своей мечты: возстановленія Речи-Посполитой. Онъ видѣлъ въ спартанскихъ привычкахъ балагуловъ средство, воспитывающее людей для инсурекціи.

Подъ вліяніемъ козакофильской литературы балагульство преобразилось; хотя разгулъ и другія привычки оставались, но оно явилось уже менѣе циничнымъ и болѣе тенденціознымъ.

Въ такой формѣ козакофильство нашло подражателей въ болѣе интеллигентныхъ кружкахъ молодежи. Впослѣдствіи въ средѣ той же молодежи возникла, какъ протестъ противъ балагульства и шляхетскаго козакофильства, секта такъ называемыхъ *пуристовъ* ***) изъ лучшей интеллигентной молодежи. Догматы этого кружка: серьезныя отношенія къ наукѣ, строгая нравственность, доходящая до цѣломудрія и философское направленіе. Существованіе этой секты было непродолжительное, но она всетаки произвела свое вліяніе.

Подъ вліяніемъ ея съ одной стороны, козакофильство превращается въ

---

*) Хотя съ своими крестьянами обращались хуже другихъ пановъ.

**) Антикритика на „Мѣшанины“, явившаяся въ брошюрѣ Януарія Филипповича подъ заглавіемъ: „Помѣшане Яроша Бейлы“ хотя довольно ярà, но неправдива. Судить по ней правильно о балагульщинѣ нельзя.

***) Отъ латинскаго слова purіs — чистый.

Digitized by Google

такъ называемую *хлопоманію*, а съ другой — въ литературѣ возникаетъ безпощадная критика на господствующіе нравы; таковы корреспонденціи г. Совинскаго въ „Виленскомъ Курьерѣ (Вѣстникѣ)“ и его же сатиры *), сатиры и комедіи Ап. Коженевскаго.

Хлопоманія отличалась демократическимъ характеромъ. Панскій аристократизмъ и историческо-панскія традиціи хлопоманы осмѣивали и называли „мошродзѣйствомъ“. Хлопоманы сознавали историческія неправды Польши по отношенію къ Украйнѣ, они сознавали, что народъ не „быдло“, что нужно уважать его личность, заботиться объ его образованіи на его языкѣ (но алфавитъ долженъ быть принятъ польскій) **). Они сознавали необходимость религіозной терпимости и немедленнаго освобожденія крестьянъ. Существованіе этой немногочисленной партіи было непродолжительно. За выдѣленіемъ изъ нея самыхъ лучшихъ передовыхъ людей, примкнувшихъ активно или пассивно къ общерусскому движенію начала 60-хъ годовъ, остальные были поглощены приготовлявшимся политическимъ польскимъ движеніемъ.

Не только хлопоманская молодежь польская, но даже вообще молодые агитаторы послѣдняго польскаго возстанія не пользовались симпатіею аристократическаго общества.

Одновременно съ возникновеніемъ польской *хлопоманіи*, явилось русское *украинофильство*. Часто тѣхъ и другихъ смѣшивали въ понятіяхъ, такъ какъ тѣ и другіе носили малорусскій костюмъ. Но между ними была громадная разница. Русскіе украинофилы не были сепаратистами: любя свою народность, они не думали объ отторженіи отъ Россіи; они сознавали необходимость связи; всѣ ихъ мечты ограничивались стремленіемъ къ развитію малорусской литературы и изданіемъ для народа популярныхъ книгъ на малорусскомъ языкѣ, съ цѣлію успѣшнѣйшаго распространенія знаній въ народѣ ***).

---

*) Онъ же—замѣчательный переводчикъ поэмы Шевченки «Гайдамаки». Но тотъ же г. Совинскій весьма скоро отрекся отъ подобнаго направленія и перешолъ всецѣло въ лагерь шляхты, при чемъ даже явился завзятымъ противникомъ и крайне пристрастнымъ публичнымъ обвинителемъ хлопомановъ.

**) Впрочемъ, незначительное меньшинство допускало даже употребленіе русскаго алфавита. Изъ-за этого бывали ожесточенные споры, которые въ самомъ началѣ возникновенія хлопоманства обозначали уже собою двѣ противоположныя его группы: *болѣе* и *менѣе* искреннихъ и послѣдовательныхъ хлопомановъ, что̀ не замедлило выразиться вскорѣ въ поразившемъ польскій міръ расколѣ въ самой средѣ хлопоманства; этотъ расколъ, однако, много надѣлалъ шуму, но ни къ чему не привелъ, маленькій кружокъ выдѣлившихся украинофиловъ вскорѣ сталъ рѣдѣть и, рѣшившись примкнуть къ русскимъ, не досчитался почти всѣхъ своихъ членовъ, за исключеніемъ развѣ двухъ, трехъ православныхъ и только одного, неизмѣримо возвысившагося умственно и нравственно надъ своимъ обществомъ, католика.

***) Но съ русскимъ украинофильствомъ не слѣдуетъ смѣшивать русское же козакофильство, которое находило себѣ немногихъ послѣдователей большею частію въ средѣ малорусскихъ аристократовъ. Это послѣднее не долго, впрочемъ, просуществовало и вскорѣ погибло безвозвратно.

Digitized by Google

Польскіе хлопоманы мечтали о соединеніи Украйны съ Польшей, не ограничивая своихъ претензій Днѣпромъ, какъ этого хотѣла аристократія, выразившая свои желанія въ извѣстномъ адресѣ подольскихъ дворянъ. Украинофилы и польскіе хлопоманы относились другъ къ другу враждебно. Украинофилы раздѣляли чувства народа по отношенію къ Польшѣ, и ихъ не могли привлечь обѣщанія польской молодежи—обезпечить, по присоединеніи Украйны къ Польшѣ, свободу православія и малорусскаго языка. Украинофиловъ эти предложенія оскорбляли. Имъ казалось дикимъ, что горсть поляковъ, представляющая собою привилегированный классъ, позволяетъ себѣ распоряжаться судьбою края, населеннаго русскимъ народомъ. Затѣмъ украинофилы, воспитанные на русской литературѣ, обязанные ей своимъ развитіемъ, не могли раздѣлять воззрѣній польской молодежи на эту литературу. Вслѣдствіе этого взаимное раздраженіе доходило до крайности. Въ Кіевскомъ университетѣ, послѣ манифестаціи, произведенной польской молодежью въ стѣнахъ университета, малороссы и русскіе подали протестъ попечителю и составили даже корпорацію для огражденія университета отъ господства польскихъ политическихъ тенденцій. Это былъ первый протестъ въ видѣ адреса противъ польскихъ притязаній.

Повстаніе, произведенное въ здѣшнемъ краѣ молодежью, далеко было не симпатично для значительной части здѣшняго польскаго общества. Демократизмъ повстанцевъ отталкивалъ симпатіи къ возстанію. Замѣчательно, что въ Подольской губерніи, гдѣ наиболѣе силенъ и богатъ классъ помѣщиковъ, повстаніе было въ крайне ограниченномъ размѣрѣ и революціонный комитетъ Подольскій протестовалъ противъ повстанія. Хотя Подольская губернія заявила себя извѣстнымъ адресомъ, но она наименѣе сочувствовала демократическимъ тенденціямъ. Вообще было-бы несправедливостію приписать сочувствіе къ повстанью всему здѣшнему обществу, но это повстанье, какъ мы увидимъ, повело къ важнымъ результатамъ. Послѣдствія его положили начало пересозданію польскаго общества.

Что касается мелкой или такъ называемой „ходачковой“ шляхты, то, какъ мы уже выше замѣтили, она мало разнится отъ малорусскаго крестьянскаго населенія. Ихъ выдѣляетъ только шляхетская амбиція и нѣкоторыя особенно любимыя ими обиходныя польскія слова, каковы напр. *pacierz, dalibóg, piec, córka, jegomś'c,* и проч. Чтобы дать понятіе объ этой амбиціи приведемъ разсказъ одного извѣстнаго наблюдателя мѣстныхъ нравовъ:

„Въ одномъ селѣ часть населенія составляла шляхта, а другую населяли крестьяне. Крестьяне, какъ извѣстно, зажиточнѣе шляхты, и шляхтичи нанимаются работать у крестьянъ. Замѣчательно, что, не смотря на свою

Digitized by Google

бѣдность, они нѣсколькими копѣйками брали дешевле съ того крестьянина, который называлъ шляхтича jegomość и waspan *)".

Въ костюмѣ этой шляхты замѣчается стремленіе выдѣлиться изъ народа. Такъ, у нея праздничные шаровары не холщевые, а крашенные, т. е. изъ какой нибудь купленной крашенной матеріи, *камизельки* (родъ жилетокъ), *спенцеры* (родъ куртки), картузы, долгополыя свиты безъ кобеняка, а шейный платокъ довершаетъ ихъ костюмъ. У женщинъ бываютъ чепчики, кацавейки (родъ бурнуса).

Политическій индиферентизмъ этой шляхты характеризируется слѣдующимъ происшествіемъ: одинъ изъ предводителей волынскаго отряда инсургентовъ въ 1830 году прибылъ въ село С... населенное въ большомъ количествѣ шляхтой. Шляхта эта взобралась на крыши и скирды отъ испуга. Предводитель обратился къ ней съ рѣчью, приглашая къ повстанію; въ это время одинъ шляхтичъ случайно свалился на землю. Оправившись, онъ сталъ кланяться предводителю и почесываясь заговорилъ такъ: „ясновельможный пане, мы не можёмо ити у повстане, бо підрадились іхати до Радивилова зъ вовно.... Та и не тяймимо обходитись зъ палашами. Якъ ласка паньска, проше насъ не турбоваць **)". Съ сосѣднихъ крышъ и скирдъ раздалась также единогласная просьба шляхты, и предводитель долженъ былъ уѣхать изъ села, никого не убѣдивши изъ этой шляхты.

Что касается до оффиціалистовъ, то они стараются во всемъ подражать панамъ. Мало образованные, а многіе изъ нихъ едва граметные, они во всемъ должны являться подражателями; они—ультра-католики, хотя нѣтъ у нихъ знанія католицизма. Политику очень любятъ и отличаются крайне дикими сужденіями о ней. Мужиковъ, кажется, презираютъ болѣе даже, чѣмъ паны. Всему виной, конечно, ихъ круглое невѣжество.

---

*) У пановъ—waspan—говоритъ значительный панъ къ низшему себя, и у шляхты этотъ эпитетъ употребляется между равными, или по отношенію къ высшему себя въ шляхетской іерархіи.

**) Шляхтичъ съ панами обыкновенно говоритъ на ломанномъ польско-украинскомъ жаргонѣ, въ родѣ приведеннаго.

Digitized by Google

ОСОБЕННОСТИ ЛИТЕРАТУРЫ И ЯЗЫКА.

Не смотря на полное отчужденіе образованнаго сословія Юго-Западнаго края отъ туземной народной массы, въ теченіи почти двухъ вѣковъ; не смотря на всякія усилія игнорировать и презирать все южно-русское, какъ хлопское,— сословіе это не могло не подчиниться, хотя до нѣкоторой степени, вліянію особенностей края.

Строго ограничиваясь однимъ заимствованіемъ всѣхъ культурныхъ элементовъ у коренныхъ поляковъ,— поляки здѣшняго края [1]) вынуждены были идти тяжелымъ искусственнымъ путемъ подражательнаго развитія; почему они и не могли во всѣхъ подробностяхъ выполнить этой несоотвѣтственной программы и устоять непоколебимо противъ всякаго вліянія живой органической среды, представляемой народностью и историческими традиціями мѣстнаго племени, отъ котораго оторвали ихъ сословныя и религіозно-культурныя увлеченія, но среди котораго, всетаки, приходилось имъ жить и дѣйствовать.

Этимъ объясняется, почему въ здѣшнемъ краѣ, до начала настоящаго столѣтія, мѣстной польской литературы почти не существовало [2]).

Затѣмъ въ нынѣшнемъ столѣтіи было время, когда, подъ вліяніемъ романтизма, возникло нѣкоторое сближеніе съ мѣстною народностію и исторіею, что произвело въ польской литературѣ, такъ называемую, *украинскую школу*.

---

[1]) Большинство этихъ поляковъ, какъ извѣстно, состояло изъ ополяченныхъ русскихъ.

[2]) Исключеніе въ этомъ отношеніи составляютъ пока еще мало извѣстныя, но весьма замѣчательныя сочиненія богословско-полемическаго характера, наводнявшія собою мѣстную польскую письменность особенно конца XVII и начала XVIII столѣтій. Сюда относятся также религіозно-нравственныя и гражданскія сатиры извѣстнаго мученика за русское дѣло въ Юго-Западномъ краѣ, энергическаго сподвижника Палія, Даніила Братковскаго. Лучшая часть этихъ произведеній, проникнутая пламенною преданностію русскимъ народнымъ интересамъ и народной святынѣ, а потому болѣе или менѣе свободная отъ оковъ господствовавшаго тогда схоластицизма,—принадлежитъ исключительно тогдашней русской оппозиціи въ краѣ. *К. М.* — Даніиломъ Братковскимъ издана въ Краковѣ, въ 1697 году, весьма любопытная и рѣдкая, стихами написанная, брошюра: „Świat po części przejrzany“ *П. Г.*

Digitized by Google

Въ этой литературной школѣ впервые, хотя въ искаженномъ видѣ, получаютъ право гражданства сюжеты изъ народной исторіи, понятій и быта [1]). Въ языкѣ этой школы замѣчаются произвольные украинизмы.

Школа эта распадается на два отдѣла: *козацко-польскій* и *шляхетско-польскій*. Оба они возникли одновременно въ началѣ 20-хъ годовъ. Имъ положилъ основаніе Антонъ Мальчевскій, своею поэмой „Марья“. Въ этой поэмѣ рисуется преимущественно Украйна шляхетская и магнатская; козачество является какъ бы мелькомъ, и то собственно панское; за то чрезвычайно удачно живописуются картины украинской природы. При громадномъ вліяніи, какое имѣла эта поэма на вкусы читающей польской публики, объ эти стороны поэмы — дали поводъ къ возникновенію обоимъ упомянутымъ литературнымъ направленіямъ.

Прежде всего возникъ отдѣлъ козацко-польскій. Его основалъ Іосифъ Богданъ Залѣскій. Характеръ его поэзіи былъ — объективная лирика. Для характеристики этой поэзіи приведемъ цитаты изъ „Исторіи польской литературы“ Спасовича [2]).

„Матеріалъ поэзіи Залѣскаго“ — говоритъ онъ — „составляла козацкая дума, малороссійская пѣсня и сказка“. Революціонная сторона исторіи козачества XVII вѣка, „обрызганная кровью“, противна Залѣскому и по его натурѣ, ясной и мягкой, и по народности, какъ поляку. Онъ и поставленъ былъ въ необходимость вернуться дальше назадъ къ XVI вѣку и воспѣвать событія людей, о которыхъ онъ вычиталъ нѣчто въ старыхъ польскихъ хроникахъ, но которыхъ украинскій народъ успѣлъ перезабыть со временъ Богдана; наприм. походы запорожцевъ за Черное море, Евстафія Дашкевича, Ляха Сердечнаго (Предслава Ланцкоронскаго), атамана Косинскаго, Сагайдачнаго, ведущаго подъ Хотинъ свои полки подъ начальствомъ королевича Владислава. Всѣ выведенныя лица движутся стройно, рѣзво, красиво, живописно и складно; но въ томъ-то и ложь, что они — не настоящіе, а балетные козаки, что они гладко причесаны, что отъ нихъ несетъ духами, а не дегтемъ и что изъ подъ ихъ булата брызжетъ кровь красными малиновыми струями. Въ этой миньятюрной живописи не отличишь вѣщаго Бояна отъ Вернигоры, князей и бояръ кіевскихъ отъ Хмельницкаго и Мазепы. Эта способность примирить противоположности и сглаживать диссонансы дѣлаетъ изъ Богдана Залѣскаго настоящаго панслависта“.

---

[1]) Впрочемъ первая попытка ввести въ польскую литературу кой-какіе мотивы изъ южно-русской народной жизни принадлежитъ еще писателямъ золотаго ея періода, именно Галичанамъ — Шимоновичу и І. Зиморовичу, но эта попытка не идетъ дальше буколики и сухихъ повѣствованій.

[2]) См. 467 и 468 стр. „Обзора Истор. Слав. Лит.“ А. Н. Пыпина и В. Д. Спасовича. СПБ. 1865.

Digitized by Google

Одновременно съ Залѣскимъ писалъ Северинъ Гощинскій, мрачный пѣвецъ суевѣрій народныхъ и гайдамачины, которая представлялась ему въ видѣ романтическаго бандитизма. Въ своей интересной поэмѣ „Zamek Kaniowski“ Гощинскій не чуждается уже нѣкоторыхъ мотивовъ и красокъ, ближе подходящихъ къ народному духу и совершенно недоступныхъ наивному пафосу Залѣскаго.

Послѣдователемъ ихъ былъ Михаилъ Чайковскій прославившійся въ 30-хъ и 40-хъ годахъ своими повѣстями: „Powiastki i gawędy“, „Ukrainki“, „Koszowata“, „Wernyhora“, „Hetman Ukrainy“ и проч. Этотъ писатель того же направленія, что и Залѣскій. Картины украинской природы выходятъ у него почти тѣже, но только съ излишними подъ-часъ аксесуарами; а сцены изъ козацкаго быта грѣшатъ избыткомъ внѣшней театральности.

Думы Залѣскаго болѣе мягки и меланхоличны и иногда довольно удачно поддѣлываются подъ задушевные мотивы народной пѣсни. У Чайковскаго же преобладаетъ вездѣ холодный эффектъ и разгоряченная фантазія. Оба эти писателя отличились оригинальностію слога; но Чайковскій перещеголялъ въ этомъ своего предшественника. У обоихъ, а особенно у послѣдняго, цѣлая масса украинскихъ словъ и идіотизмовъ. Съ Чайковскимъ, собственно говоря, прекращается козацко-польскій отдѣлъ украинской школы. Созданная этимъ отдѣломъ оригинальная форма литературныхъ произведеній не находитъ себѣ болѣе выдающихся послѣдователей; остаются лишь только мелкіе подражасели. Эластичный языкъ этой литературы, полный украинскихъ словъ, уступаетъ мѣсто въ дальнѣйшихъ произведеніяхъ изъ народнаго быта обыкновенной разговорной польской рѣчи, значительно впрочемъ имъ обогащенной [1]).

Вскорѣ послѣ возникновенія сказаннаго отдѣла козацко-польской литературной школы, до конца пятидесятыхъ годовъ, были и такіе послѣдователи его, которые пробовали писать также на малорусскомъ нарѣчіи, но съ польскими буквами, таковы были: Ѳ. Падура, С. Осташевскій, А. Шашкевичъ, Д. Бонковскій и др. Только небольшая часть этихъ произведеній была напечатана; остальныя большею частію мелкія стихотворенія—проникали въ публику, благодаря тому, что въ нимъ обыкновенно придѣлывались музыкальные мотивы. Большая часть подобныхъ произведеній отличается порядочною аляповатостію.

Для примѣра приведемъ хотя бы слѣдующій отрывокъ изъ стихотворенія Падуры, въ которомъ козачество увѣряетъ пановъ въ своей преданности и готовности сражаться за нихъ (sic) [2]).

---

[1]) Это признаютъ также польскіе критики.

[2]) Вмѣсто польскаго правописанія, мы употребляемъ малорусское.

Digitized by Google

Не бійтеся лядські діти,
Пійте вино у стола:
Теперъ время вамъ сидіти,
Якъ підъ крилоиъ ангела,
Бо спісъ хмара на врага
Гур-ра-а! Гур-ра-га!

Или слѣдующій, изображающій какую-то безцѣльную удаль козацкую:

Закотився місяць въ хмари,
Свище бура по горахъ;
Посунулись нічні мари
Проспатися въ чагарахъ.
Страшно теперъ лебедёві
Задримати зъ берегами
Шумить хвиля на Дніпрові
Підъ залізними стовпами (?);
Але нашъ козакъ не трусъ
Схопивъ шаблю, бурку здувъ,
Подивився — скрутивъ вусъ,
Сівъ на чайку та й дихнувъ
На далеке береже
Піна зъ весла полетить;
Не хай ся той стереже,
Кого птахъ цей заглядить!
. . . . . .
Вінъ не любить лестнихъ словъ,
Що тамъ въ небі — вінъ не знае
А на землі знае — кровъ.

А вотъ еще на выдержку нѣсколько стиховъ Бонковскаго, воспѣвающихъ шляхетскій идеалъ козака:

Ой я козакъ — зовусь Воля,
Украинець зъ Гуляйполя;
Зъ роду — зъ віку не знавъ пана
Окромъ коша, атамана...
Якъ заглядівъ чорнобриву
Схопивъ въ жменю кіньску гриву
Въ ногахъ стиснувъ вороного —
Самъ чортъ не втіче відъ нёго!
Де дивчіна — тамъ і доля
Де коршонка — тамъ и воля
и т. д.

Или вотъ еще нѣсколько строкъ изъ думки-романса Шашкевича, въ которой козакъ, полюбившій богатую дѣвушку, сантиментально разказываетъ ей про свою участь, говоря что у нея

Есть богатство, славна хата
А въ ті хаті всёго е,
А я бідный сиротина

Digitized by Google

Степъ лишъ мині рідній братъ,
Шабля, бурка вся родина,
А сивъ коникъ, то мій сватъ
и проч.

Мы нарочно приводимъ эти отрывки, чтобы хотя отчасти познакомить читателей съ духомъ и языкомъ произведеній этого рода и показать, какъ представляли себѣ козаковъ упомянутые писатели. Самымъ худшимъ изъ нихъ былъ Осташевскій, а лучшимъ Бонковскій. Многія изъ произведеній этихъ писателей, какъ мы уже замѣтили, сдѣлались весьма популярными и проникли въ панскія гостинныя, а также при посредствѣ шарманщиковъ и въ массы городскихъ уличниковъ. Такою популярностію славится наприм. полька „Гандзя-цяця молодичка“, сочиненная Бонковскимъ и положенная на ноты Коципинскимъ. Импровизаціи и пѣсни Шашкевича вездѣ производили фуроръ въ панскихъ домахъ. Украинскія мелодіи, съ которыми познакомили польскую публику въ 30-хъ годахъ Вацлавъ-съ-Олеська и Жегота Паули, а въ 60-хъ Коципинскій, сдѣлались модными и служили богатою тэмой для композиторовъ, каковы были: Козловскій, Яронскій, М. Завадскій, И. Коморовскій, Ясинскій, К. Любомирскій, Обинскій, даже К. Липинскій, отчасти Монюшко и др. Народныя пѣсни съ мотивами и композиціи на темы украинскихъ пѣсень раскупались на расхватъ.

Но вся эта литература козацко-польская, такъ увлекшая собою польскую публику здѣшняго края, чужда строго соціальнаго характера и представляетъ собою идеализацію козачества, далеко не сходною съ историческою дѣйствительностію и бытомъ народа, а музыкальныя композиціи на темы украинскихъ мелодій весьма мало имѣютъ общаго съ народною пѣсней.

Весь этотъ химерическій міръ заоблачнаго козачества, съ его мистическими легендами въ родѣ похожденій извѣстнаго миѳа Вернигоры, якобы пророчествовавшаго возрожденіе Польши, съ его фантастическими козаками, сантиментальными мотивами и т. п. вздоромъ, вскорѣ надоѣлъ здѣшнему польскому обществу. Козакофильскій паѳосъ немного остылъ и это выразилось вскорѣ въ произведеніяхъ писателей шляхетско-польскаго отдѣла польско-украинской литературной школы.

Шляхетско-польскій отдѣлъ этой школы обогатилъ польскую письменность особенно такъ-называемыми obyczajowemi powieściami (повѣстями изъ панскаго и шляхетскаго быта). Каждый изъ лучшихъ писателей этого отдѣла пробовалъ также писать повѣсти и изъ народной южно-русской жизни, и надо замѣтить, что большая часть изъ нихъ ближе подходила къ дѣйствительности козацкаго и народнаго быта, чѣмъ писателей козацко-польскаго отдѣла.

Digitized by Google

Приведемъ здѣсь имена болѣе извѣстныхъ писателей этого отдѣла и назовемъ тѣ только изъ ихъ произведеній, для которыхъ сюжеты взяты были изъ народной жизни. Таковы: І. И. Крашевскій („Ostap Bondarczuk i Iaryna“, „Iermoła“, „Ulana—powieśc poleska“, „Chata za wsią“); І. Корженевскій („Karpaccy górale—dramat“); М. Грабовскій (псевд. Э. Тарша), Koliszczyzna i Stepy“, „Stanica Hulajpolska“, „Tajkury—opowiadanie kurennego“); Г. Ржевускій („Zaporożec“); Марцинковскій (Новосельскій) („Pogranicze Naddnieprzanskie“); А. Гроза („Hryć—dramat“); Марьянъ Эдуардъ („Tymofej Chmielnicki — poemat“); А. Шедлеръ („Semeńko — powieśc z życia górali pokuckich“) и другіе болѣе мелкіе писатели.

Кромѣ упомянутыхъ болѣе извѣстные современные писатели, спеціально бравшіе сюжеты для своихъ произведеній изъ здѣшняго панско-шляхетскаго быта: А. Корженевскій, Ѳ. Ежъ (Милковскій), А. Плугъ (Петкевичъ) и др.

Много также краткихъ замѣтокъ, повѣстей и разсказовъ изъ южно-русской исторіи и быта помѣщалось въ журналахъ „Athaeneum“ изд. Крашевскимъ и „Rusałka“, изд. Грозой. Критическія мнѣнія объ украинской школѣ польской литературы высказаны М. Грабовскимъ, Мицкевичемъ и Бартошевичемъ.

Вообще явленіе козакофильства въ средѣ мѣстной шляхты представляетъ собою отчасти характеръ національнаго атавизма. Въ 30-хъ годахъ это явленіе выразилось особенно рѣзко. Польско-шляхетскіе патріоты подозрѣвали даже въ этомъ украинскій сепаратизмъ и обращались съ угрозами къ одному изъ корифеевъ козакофиловъ, не смотря на то, что этотъ корифей въ 31 году сражался за ихъ же традиціи. Но тѣмъ не менѣе козакофильство было модой. Козацкія пѣсни распѣвались съ особенною любовію; балагульство приняло козацкій характеръ. Барыни нерѣдко любили наряжаться въ малорусскіе костюмы. Аристократическій дворъ одного изъ Ржевускихъ (воспѣтаго въ поэмѣ Мицкевича „Farys“) совсѣмъ было окозачился (разумѣется въ смыслѣ козако-польскомъ): у него, въ качествѣ бандуриста, распѣвалъ думы Тымко Падура. Въ 1830 году Волынскій отрядъ инсургентовъ подъ предводительствомъ Ружицкаго (отца) имѣлъ козацкій характеръ. Чайковскій, послѣ неудачи возстанія въ 1830 году, образовалъ въ Турціи нѣчто въ родѣ козацкой сѣчи изъ разнаго сброда.

Затѣмъ, вмѣстѣ съ любовію къ идеализированному козачеству, явился интересъ и къ малорусскому народу, къ его исторіи и этнографіи. Чарноцкій издалъ „Исторію Малороссіи“, а въ Галичинѣ въ тридцатыхъ годахъ возникла даже такъ называемая польско-червоно-русская или славянофильская школа, которая въ стремленіи своемъ къ изученію исторіи и древно-

Digitized by Google

стей южно-русскихъ дошла даже до кіевскаго періода. Болѣе выдающимися изъ писателей этой школы были: Бѣлёвскій, Семенскій, Дзѣдушицкій, Лозинскій. Послѣдній издалъ также грамматику южно-русскаго языка. По исторіи, статистикѣ, топографіи и этнографіи Юго-Западнаго края писали также Марчинскій, Пржездзецкій, Стецкій. Надъ спеціальнымъ изученіемъ этнографіи малорусскаго населенія работали: Новосельскій (Марцинковскій), Грабовскій, Руликовскій, Падалица и др.

Въ концѣ 50-хъ годовъ болѣе молодое поколѣніе, въ лицѣ Совинскаго, познакомило польское общество съ малорусскою литературою („Studya nad literaturą ukraińską"), а въ особенности съ произведеніями Шевченки („Taras Szewczenko, studyum, z dołączeniem przekładanych „Hajdamaków", „Naiemnica") „Гайдамаки" и „Наймичка" переведены Совинскимъ особенно хорошо. Не менѣе удаченъ также переводъ Шевченки, сдѣланный Вл. Сырокомлей (Kobzarz Tarasa Szewczenki z małorosyjskiego spolszczony") и переводы Шевченка и отчасти Марки Вовчка, сдѣланные Горжалчинскимъ.

Какъ мы уже замѣтили, вліяніе мѣстной южно-русской народности отразилось и на разговорномъ языкѣ польскаго общества здѣшняго края. Кромѣ многихъ малорусскихъ словъ, вошедшихъ въ польскій языкъ, что̀ признавалъ также извѣстный польскій критикъ Грабовскій, малорусское вліяніе отразилось и на произношеніи.

Главнѣйшія особенности, выработавшіяся или подъ непосредственнымъ вліяніемъ малорусской рѣчи, или въ косвенной зависимости отъ этого вліянія, слѣдующія: *ié*, *ia* и *je* (др.-слав. *ѣ*), произносится какъ *i*: ḃida, chliḃ, *jisz*, *ji*; *o*, *ó*=*u*: un, Bug; ą=*o*, *on*, *om*: sonsiad, biego, z ḃobo; ę=*e*, *en*, *em*: ḃende; въ глаголахъ прошедш. врем. вмѣсто dł, rł употребляются *d*, *r*: wju*d*, uma*r*; суффиксы *em*, eś, śmy, ście въ прошедшемъ времени часто не употребительны: ja, ty, on chodził; my, wy, oni chodzili; w часто вмѣсто ł, въ дѣепричастіи: wziowszy; *u* вм. w: *u* renku; *é*, *ie*, и затѣмъ *i*, вм. ę, — въ винит. падежѣ единств. числа женск. рода: na rękę, na rękie, na ręki (вм. na rękę); *e* вм. *ej*: ogrodowe kartofli; *cz*, *ż* вм. *k*, *g*: tłucze вм. tłuke, siecze вм. siekę, struże вм. strugę; или эти *g* и *k* іотируются предъ *e* изъ ę: mogie, na nogie, tłukie; *dzie* вм. *gdzie*, *gla*, вм. *dla* и т. п.

Языкъ, подвергшійся такому вліянію, сталъ терпимъ не только въ общежитіи, но и въ перепискѣ, хотя въ литературѣ требуется чистота польской рѣчи. Поэтому и является вычурность, такъ какъ рѣчь эта искусственна для поляка здѣшняго края и цѣнится какъ искусство. Въ обыденной же жизни считается даже смѣшнымъ педанствомъ выражаться на совершенно чистомъ польскомъ нарѣчіи.

Digitized by Google

Польскіе критики признаютъ классическимъ языкомъ — языкъ польско-украинской литературной школы. Это — понятно, такъ какъ эти писатели вмѣстѣ съ Галицкими наиболѣе обогатили польскую литературу.

Здѣсь не лишнимъ будетъ сказать нѣсколько словъ вообще о литературномъ польскомъ языкѣ.

Надо замѣтить, что современный языкъ польской литературы есть собственно, такъ называемый — малопольскій, т. е. языкъ поляковъ бывшаго воеводства Краковскаго, Сандомірщины, Люблинщины, Галичины, Холмшины и провинцій Юго-Западнаго края. Основатели польской литературы — корифеи золотаго ея періода — уроженцы этихъ областей. Если къ нимъ причислить еще бѣлорусскія области, то окажется, что изъ очерченнаго нами района вышла чуть не вся группа лучшихъ польскихъ писателей. Мазовія и Велико-Польша не дала почти ни одного имени, достойнаго по праву стать на-ряду съ прославившимися въ польской литературѣ малопольскими писателями. Слѣдуетъ замѣтить, что изъ всѣхъ польскихъ нарѣчій — люблинское, сандомірское и краковское ближе другихъ подходятъ къ южно-русскому языку *). Естественно поэтому, что русскій языкъ Украины, Полѣсья, Холмщины и Галичины имѣлъ весьма значительную долю вліянія на самый зародышъ настоящаго литературнаго языка.

Въ здѣшнихъ областяхъ еще до XVII ст. вся почти письменность, какъ церковная, такъ и гражданская состояла изъ такъ называемаго западно-русскаго языка, имѣвшаго оффиціальное значеніе въ краѣ **).

Затѣмъ большинство здѣшнихъ шляхетскихъ родовъ русскаго происхожденія, вмѣстѣ съ ополяченіемъ, должно было привнести и свои діалектическія особенности въ заимствованный ими тогдашній сандомирско-краковскій литературный языкъ, созданный первоначально Реемъ и Кохановскимъ. Эти особенности должны были неминуемо войти въ органическій составъ этого языка, налагая на него своеобразный отпечатокъ.

Дѣйствительно, мы видимъ, что уже языкъ Шимоновича, червоно-русса по происхожденію, писавшаго во второй половинѣ XVI ст., довольно замѣтно разнится отъ языка обоихъ предъидущихъ писателей и ближе подходитъ

---

*) Люблинское нарѣчіе и восточные говоры краковскаго — служатъ переходными польскими діалектами, между южно-русскимъ и польскимъ языками.

**) Языкъ этотъ, какъ извѣстно, представляетъ собою механическую смѣсь церковно-славянскихъ, южно-русскихъ и польскихъ элементовъ. Не смотря на свою эфемерность, этотъ языкъ дожилъ и до днесь, господствуя, какъ анахронизмъ, съ значительными, впрочемъ, видоизмѣненіями, въ современной письменности галицкихъ русиновъ.

Digitized by Google

къ типу современнаго польскаго литературнаго языка; у послѣдователя его Іосифа Зиморовича—галицкаго армянина по происхожденію (начала XVII ст.), это стремленіе вводить южно-русскіе элементы въ языкъ молодой польской литературы—особенно рѣзко выступаетъ въ испещряющихъ его произведенія нетронутыхъ руссицизмахъ. Отсюда-то, въ самомъ началѣ возникла довольно значительная доля лексическаго сходства, замѣченнаго при сличеніи литературнаго польскаго языка съ живымъ языкомъ южно-русскаго народа. Это первоначальное сходство впослѣдствіи усиливалось еще введеніемъ новыхъ руссицизмовъ писателями романтическаго періода.

Поэтому вопросъ, кто у кого больше заимствовалъ аналогическихъ нынѣ элементовъ,—составляетъ проблемму, не тронутую пока строгою наукой. Но для насъ несомнѣнно, что литературный польскій языкъ своимъ лексическимъ и отчасти синтаксическимъ богатствомъ весьма много обязанъ южно-русскому языку.

Взаключеніе приводимъ списокъ малорусскихъ словъ, вошедшихъ въ разговорную рѣчь поляковъ Юго-Западнаго края. Списокъ этотъ мы заимствуемъ изъ книги доктора А. Кремера, изданной въ Краковѣ въ 1870 году, подъ заглавіемъ: „Słowniczek prowincyonalizmów Podolskich, ułożony w Kamieńcu Podolskim w roku 1863“. Само собою разумѣется, списокъ этотъ далеко не полонъ; въ него вошли большею частію слова, позже вошедшія въ польскій языкъ и не получившія еще полнаго гражданства въ литературномъ языкѣ. Малорусскія слова, усвоенныя прежде польскою письменностію, теперь уже не такъ легко различаются даже и коренными поляками; тѣмъ не менѣе и этотъ списокъ ясно обнаруживаетъ неизбѣжность и объемъ процесса усвоенія польскою интеллигенціей мѣстныхъ южно-русскихъ словъ и выраженій, которое непрерывно длится со времени первоначальнаго ополяченія южно-русскихъ высшихъ сословій и по настоящее время.

Въ предисловіи къ упомянутой книгѣ авторъ такъ объясняетъ происхожденіе этихъ южно-русскихъ провинціализмовъ въ польской рѣчи „На выработку этихъ особенностей въ польской рѣчи Подоліи преимущественное вліяніе имѣлъ языкъ русскій (малорусскій)“. „Вліяніе это объясняется очень легко. Мѣстное русское дворянство, до соединенія его съ Польшей, и долго послѣ этого употребляло еще языкъ русскій, какъ родной, на которомъ имѣло и писанный законъ (Литовскій Статутъ) и употребляло его наравнѣ съ простонародіемъ. Впослѣдствіи же, когда, при болѣе тѣсномъ сближеніи съ Короной и соединеніи съ польской шляхтой, приняло, вмѣстѣ съ уставами, и языкъ общаго отечества, все-таки не забывало русскаго языка,—поэтому, говоря и по-польски, вносило въ польскую рѣчь обороты

Digitized by Google

и способы выраженія, живьёмъ переведенныя изъ русскаго; присвоило этой рѣчи русскія слова, употребляемыя въ обыденной жизни и въ ежедневныхъ отношеніяхъ своихъ съ крестьянами, особенно же—слова, относящіяся къ означенію земледѣльческихъ орудій и ихъ составныхъ частей, всякой домашней рухляди, жилищъ, полей, лѣсовъ, степей и т. д.“.

Компетентность автора относительно отличенія имъ руссицизмовъ въ польской рѣчи Юго-Западнаго края засвидѣтельствована имъ же самимъ въ началѣ предисловія. Онъ говоритъ слѣдующее: „имѣя возможность въ теченіи 24-лѣтняго пребыванія моего въ Каменцѣ-Подольскомъ прислушиваться къ польской рѣчи тамошнихъ жителей и, вмѣстѣ съ тѣмъ, будучи лучше ихъ приспособленнымъ къ наблюденіямъ надъ видоизмѣненіями, особенностями и оттѣнками тамошней польской рѣчи, такъ какъ въ молодости я жилъ въ Краковѣ, гдѣ, подъ вліяніемъ мѣстныхъ условій, образовалась особая провинціальная рѣчь, на которую не вліялъ ни малорусскій, ни великорусскій языкъ,—я составилъ этотъ небольшой словарь подольскихъ провинціализмовъ“.

Мы выбрали изъ словаря г. Кремера тѣ слова, которыя заимствованы изъ подольскаго малорусскаго нарѣчія, отступая иногда отъ неточнаго толкованія словъ автора.

Arbuz (гарбу̀зъ)—тыква.
Arkan (съ татарскаго: аркàнъ).
Atàman (отàманъ)—староста сельскій.

Bàba (бàба) — повивальная бабка; сельская лѣкарка.
Bàchur (бàхуръ).
Bajbàrdzo (байбарзо, байдуже) — нужды нѣтъ.
Bàjstruk (байстру̀къ) — незаконнорожденный.
Bajura (баюра, калюжа) — большая лужа.
Bałabuch (балабуха)— лепешка изъ тѣста.
Bałagùła (балагу̀ла) — жидовскій извощикъ.
Bałàkać (балàкати)—балагурить.
Bałasùry (баласуры) — стеклянныя серьги.
Bałùchy (балухи)—большіе глаза.
Bàniak (банàкъ)—чугунный горшокъ.
Barabòla (барабо̀ля)—картофель.
Bàrda (бàрда)—русскій топоръ.
Bàsztan (баштанъ)—бакша.
Bèdnia, bódnia (бо̀дня)—сундукъ въ формѣ кадки.
Bélbas (белбасъ)—дѣтина.
Bèłtać (бовтàти)—взбалтывать.
Berbenìca (бербени́ца)—хлѣбопёкная кадушка; квашня.
Beszỳcha (бишиха)—болѣзнь рожа.
Bèzdnia, bezòdnia (безо̀дня)—бездна.
Bezhamùlny (безгамỳльний)—неудержимый, неугомонный.
Bézhar (бèзгаръ) — избытокъ чего нибудь; слишкомъ высокая цѣна; провѣсъ, слишкомъ большой ростъ.
Biczować (бичевàти) — подпрягать животныхъ подъ гору, или въ грязныхъ мѣстахъ; podbiczować kogo — помочь поддержать кого; biczownik — шестъ для четвертой лошади въ упряжкѣ.

Digitized by Google

Bisnowaty (бісновати́й)—завзятый.
Bliźniuki (близнюки́)—близнецы; два, въ одно слѣпленные горшка, съ одной общею ручкой.
Bòłdur (бовдуръ)—болванъ.
Boruchy odprawiać (борухи отправля́ти) — молиться по Еврейски; городить чепуху.
Brèchać (брехàти) — лгать; лаять.
Brùs (брусъ) — точило.
Buchaniec (буханѐцъ) — тумакъ; небольшой хлѣбъ.
Bùczek (бучо́къ)—палка.
Bùrty (бурти)—бурты, въ которыхъ приготовляется селитра.
Burzan (бурьянъ)—сорная трава.
Bỳlce (бильцѐ)—дерево въ боронахъ, въ которое забиваютъ зубья.
Bylina (били́на)—растеньице.
Bỳrka (бирка)—тонкорунная овца.

Càlec, calìzna (цілина)—цѣлина; нетронутая земля; подпочва.
Całùszka (цілу́шка)—горбушка хлѣба.
Carnik (царникъ) — полки для посуды.
Cèwka (цівка)—кулакъ въ шестернѣ; дудочка, на которую намáтываютъ пряжу для челнока при тканьѣ.
Chabèta (хабета) — дрянная лошадка.
Chantały (хантàли) — неуклюжая обувь.
Charki-makohoniki (харки-макогоники, несынітниця) — вздоръ.
Charaszać (харашàти) — кастрировать.
Chebeta (кебета) — способность къ чему-нибудь.
Chepta (хопта) охапка сорныхъ травъ.
Chmyz (хмизъ) — хворостъ; всякая мелюзга.
Chodàki (ходаки́, постоли)—лапти.
Chrabury (хробурі) — обглоданная кость.
Cikawy (цікàвий) — бойкій; любознательный.
Cul (цуль)—родъ мѣры.
Cur-tobie, pek tobie, ot se na! (игѝй на тебе, очкỳра на тебе)—чуръ меня; отвяжись отъ меня!
Cwirkać w oczy (цвіркати въ вічі)—говорить рѣзкости.
Czaban (чабанъ) — пастухъ.
Czabaraszka (чеберачки)—танецъ въ присядку.
Czahar, czaharnyk, ścieluchy (чагàръ, чагарни́къ, стелюхи) — мелкая лѣсная поросль.
Czemèry (чемери)—хребетъ у волка (охотничій терминъ).
Czepihy (чепіги)—деревянныя ручки въ плугѣ.
Czer (чиръ)—губка на букѣ.
Czerha (черга) очередь.
Czerkucze (черкỳси) — родъ сливъ.
Czernica (черница) — православная монахиня.
Czerw (черва)—личинки пчелъ, еще закрытыя въ ячейкахъ.
Czuchrać wełnę (чухрати вовну) — чесать шерсть.
Czortopchajka (чортопхайка) — легкая бричка.
Czuhaj (чугай) — родъ архалука въ Подольской губерніи.
Czyścić (чи́стити)—кастрировать.
Czupùrno (чепурно)—опрятно.

Danie (данія) — отрава; любовный напитокъ.
Dert (дерть)—см. осыпка.
Domowina (домовина)—гробъ.
Dorobadło (доробà дла)—см. обичайка.
Doświtek (досвітки) — до разсвѣта.
Dranica (драница)—дрань для крышъ.
Drahle (драглі)—студень.
Drań,— dranćie, drantywy (дрàнь,

Digitized by Google

дрàнтѣ, дрянтúвый) — дрянь, негодный.
Dubyna (дубина) — говорится о неповоротливомъ и тупомъ человѣкѣ.
Dùla (дýля)—шишъ.
Durniczka (дурнúчка) — вещь, доставшаяся даромъ.
Dendować (дендувàти) — рысканье лисицы за пищей (охотничье выраженіе).
Dỳnia (дыня) — маленькая тыква.
Dywderèwo (дúвдерево) — Datura strammonium.
Dzierżak (держакъ)—длинная ручка.
Dzendzurzỳsty (дженджуристый) — бойкій.

Egzum (гèкзомъ) — быстро, скоро (ex nunc).

Fatka (хватка)—сѣтчатый черпакъ для ловли рыбы.
Ficać nogami (хвицàти) — лягать ногами.
Futor (хутіръ, хýторъ)—хуторъ.

Gąbka, hubka (гýбка)—трутъ.
Gać (гàть)—гать, плотина.
Gnipić (гнúпити)—угнетать.
Gruba (грýба) — комнатная печь.

Hadiuka (гадюка)—змѣя.
Haj-haj (гай-гай)—охъ, охъ!
Haić się (гаитúсь)—медлить, мѣшкать.
Hajda (гайдà) пошелъ, по отношенію къ лошадямъ.
Hajdaj (гайдай)—пастухъ воловъ.
Hajdamaka (гайдамака) разбойникъ.
Hajduk, hocak (гайдýкъ, гоцакъ)—родъ танца.
Hajdur (гайдуръ)—большой неуклюжій человѣкъ.
Hajka (гàйка)—промедленіе.
Hawakać (гавàкати)—громко говорить.
Halawa (гàлява) — прогалина, поляна.
Halma (гàльма)—тормозъ.
Haluszka (галýшка)—галушка.
Hamur (гаморъ)—начало ярмарочнаго движенія и шума.
Hanczurka (ганчірка)—тряпка.
Handrýba (гандрúба)—большой неуклюжій человѣкъ.
Harmider (гармідеръ)—шумъ.
Hawkać (гавкати)—лаять.
Hen-hen! (генъ-генъ!) вонъ-вонъ!
Hładysz, hładuczczyk (гладýщикъ)—кувшинъ для молока.
Hlek, hleczyk (глéчикъ)—кувшинъ для воды.
Hłemizdać (глемиздати)—неуклюже сдѣлать что.
Hłuzdy (глýзды)—смыслъ, умъ.
Hòdy (гòді)—полно! довольно.
Hojdać (гойдати)—качать.
Hojdałka (гойдалка)—качеля.
Holoble (голòблі)—оглобли.
Holopa (голёпа) худая, высокая и неуклюжая женщина.
Hołubić (голýбити)—ласкать.
Homen (гòмінъ)—глухой шумъ, говоръ.
Hopsza (гòпша) см. Holopa.
Hosteć (гостèць)—ревматизмъ.
Hreczka (грèчка)—гречиха.
Huby (гýбы)—грибы вообще.
Hurt (гýртъ)—сборище, гурты.
Huzir, huzer (гузúръ и вузúръ)—нижняя часть снопа.
Hycać (гицàти)—скакать.
Hyczka (гичка)—ботва.
Hydki (гидкіи)—гадкіе.
Hydota (гидòта)—гадость; zhydzić (сгúдити)—сгадить.
Hyra (гúра)—нерасчесанные волосы; человѣкъ неряха.

Digitized by Google

Hyżki (гѝжки) — студень изъ воловьихъ или свиныхъ ногъ.

Iama (я́ма)—яма.
Iar (я́ръ)—долина, оврагъ.
Iaruga (ярýга) глубокій оврагъ.
Iewir (івиръ) — клинообразная щепка, отдѣляющаяся отъ пня при срубкѣ дерева, когда сдѣланы удары топоромъ сверху и снизу.
Inej (инéй)—иней.
Istyk (истикъ) — лопатка для выбиванія земли изъ плуга.
Iurek (юрòкъ) — палочка съ двумя воронками на обоихъ концахъ, сквозь которыя продѣвается нитка пряжи при мотаніи ея въ клубокъ; шестикъ, употребляемый жнецами, при вязаніи сноповъ.

Kaban (кабàнъ)—кабанъ.
Kaczan (качàнъ)—кочерышка.
Kaganiec (каганѐцъ)—ночникъ.
Kaczka (кàчка)—крючокъ на дышло, къ которому прикрѣпляютъ хомуты (нашильники); одна изъ принадлежностей при мотаніи пряжи.
Kahła (кагла)—заслонка въ трубѣ; вьюшка.
Kałamucić (каламýтити)—мутить.
Kalétka (калúтка) — калита, кошелечекъ.
Kandyba (кандиба) — дрянная лошадь.
Karagzyć (капарúти)—приготовлять дурно пищу.
Kapica (капица) — кожаная связь въ цѣпахъ; связь стропилъ.
Karakaty (каракати)—родъ лѣтней обуви, въ видѣ башмаковъ.
Karbowaniec (карбóванецъ) — серебряный рубль.
Kartofla (картопля)—картофель.
Kawon (кавýнъ)—арбузъ.
Kazan (кàзанъ)—котёлъ.
Kićka (кúцька)—кошка.
Kełbań (ковбàня) — глубокая рытвина въ рѣкѣ.
Kiepkować (кепковàти)—насмѣхаться, издѣваться.
Kilimek (килемòкъ)—коверчикъ.
Kindiuch (кѐндюхъ) — животъ въ вульгарномъ смыслѣ.
Kiszyć (кишíти)—копошиться.
Kłamcać (клàцати) — щелкать зубами.
Kłania (клàня) — рядъ копенъ на полѣ.
Klaść (клàсти)—ставить, ложить.
Kłócić (колотúти)—взбалтывать.
Kłuć (колóти)—раскалывать.
Klucz (ключъ) — одна изъ частей плуга.
Kłunia (клуня) — гумно.
Kłupak (клупàкъ) — одна изъ частей воза.
Knysz (книшъ) — особеннаго вида пшеничный хлѣбъ.
Kosić się (котúтись)—катиться.
Kociórubka (коцюрýбка)—овощь не нормальной формы.
Koczuk (кочýкъ)—шкворень у плуга.
Kołaczyk (калàчикъ) — скрученные изъ прута кольца.
Kołotucha (колотуха) — сметана, поддѣланная крахмаломъ.
Kołomyje (коломúі)—глубокіе выбои, наполненные водою.
Kołomyjka (коломúйка)—родъ танца и пѣсень.
Kołowrot (коловорòтъ)—полевыя ворота.
Kołpak (ковпàкъ) — родъ гриба.
Komulec (комýлець) — деревянный шестъ у невода.
Koniaka (конячка)—лошадка.
Kwoczka (квòчка) — насѣдка; одно изъ созвѣздій.
Kopanica (копаница) — деревянный матеріалъ для полозьевъ въ санки.

Digitized by Google

Koryła (копилѝ)—копылья въ санкахъ.
Kordiuk, kurdiuk (курдю̀къ)—родъ болѣзни языка у лошадей и рогатаго скота.
Koromysło (коро̀месло)—коромысло; двухплечій рычагъ для ношенія воды.
Kosa (коса)—коса у женщинъ.
Kostomacha (костома̀ха) — большая кость.
Kostopraw (костопра̀въ) — костоправъ.
Kosznica (кошница)—высокая плетёнка изъ хвороста, для хранения кукурузы.
Kowbica (ко̀вбица) — ножки для скамеекъ, вкопанныя въ землю.
Kozak (коза̀къ)—назв. танца.
Koźliny (козли́ни) — жерди, положенныя на крышу для укрѣпленія ея.
Krąglak (кругля̀къ)—толстый отрубокъ дерева.
Kraszanka (крашанка) — крашеное яйцо на Свѣтлый праздникъ.
Krop (кропъ)—укропъ.
Krychta (кри́хта)—маленькій кусочекъ; дробная часть чего-нибудь.
Krynica (криница) — выкопанный въ низменности неглубокій колодезь.
Kubło (кубло̀) — гнѣздо; круглый, выдолбленный сосудъ для воды.
Kuczma (ку́чма) — старая барашковая шапка.
Kulbaba (ку̀льбаба) — родъ растенія.
Kulész (кулѣшъ)—жидкая кашица.
Kuniać (куня́ти)—дремать.
Kurzeń (курѣнь)—шалашъ.
Kuszka (ку́шка)—родъ деревяннаго сосуда у косарей, въ которомъ мокнетъ точило.
Kutia (кутя́) — родъ каши.
Kwasza (кваша) — особое кушанье.

Łabudać (лабу́дати) — съ трудомъ понимать. Wyłabudać się z kłopotu—вылѣзть изъ бѣды.
Łasować (ласова̀ти)—лакомиться.
Łasun (ласу́нъ)—лакомка.
Łasy (ла̀сий)—лакомый.
Legejda (легейда)—неповоротливый. лѣнивый человѣкъ.
Lemiszka (лемішка)—густая кашица изъ муки.
Létnik (лѣтникъ) — юбка изъ шерстяной матеріи.
Léwada (левада)—усадебный сѣнокосъ.
Liman (лиманъ)—заливы устья рѣкъ въ морѣ.
Loch (лёхъ)—погребъ.
Locha (лёха)—свинья уже родившая.
Łokszyna (локшина)—лапша.
Łopacień (ло̀патень) — буравъ для верченія дыръ въ колодкахъ для колесъ.
Łopata (лопа̀та)—лопата.
Łosze (лошя́)—жеребенокъ.
Łukawy (лука̀вый)—коварный.
Lulka (люлька)—трубка.

Moczulec (мочулець) кроква, употребляемая на *риштуванне*, т. е. на лѣса, при постройкѣ зданій.
Majaczyć (маячити)—показываться и вновь исчезать.
Malik (маліковатый) — конь неспособный къ труду; повѣрье о немъ такое-же, какъ и о двужильномъ конѣ.
Majdan (майда́нъ)—мѣсто, гдѣ приготовляется поташъ или селитра.
Makohon (макого́нъ)—пестикъ, употребляемый для растиранія чего-нибудь въ кринкѣ; шестъ подпираемый подъ телѣгу, когда сло-

Digitized by Google

мится ось; употребляется въ смыслѣ отказа жениху невѣстой.

Makótra (макітра)—кринка.

Mamałyga (мамалига) густая кашица изъ кукурузяной муки.

Matoczyny (ма́точины) — головы въ колесѣ.

Maza (ма́жа) —чумацкій возъ.

Miszures (мишурисъ) — жидовскій слуга.

Myzynek (мизинець)—малый палецъ.

Młaka (млака)—лугъ на высохшемъ озерѣ.

Mogiłki (могилки) —кладбище.

Mohorycz (могори́чъ) — угощеніе за что̀ либо.

Manaster (монастыръ)—монастырь.

Morda (морда)—см. лицо.

Moroka, zamoroka (морока и заморока)—хлопоты.

Móskal (москаль)—солдатъ.

Muc, mucyk (муцъ, муцыкъ) — небольшая лошадь.

Mud (мудь)—презрительное названіе мужика.

Murga (мурга) — моргъ, нѣсколько болѣе десятины.

Murmyło (мурмило)—неуклюжій

Mymka (ми́мка)—дойное животное, въ которомъ одна или болѣе соска не дѣйствуетъ.

Mytuś (ми́тусь) -- положеніе à la soixante-neuf.

Nahajka (нагайка)—кнутъ.

Najmyt, najmyczka (наймитъ, наймичка) — работникъ, работница, нанятыя на сроки.

Nakiwać komu — (накивати) угрожать.

Nakorenek (накорінокъ)—корень.

Nałigacz (налигачъ)—веревка, которую накладываютъ на рога двухъ воловъ, чтобы ихъ вести.

Namitka (намітка)—головной уборъ изъ кисеи.

Namoroznie (на̀морожне) — поперечныя связи копыльевъ въ саняхъ.

Ná-prach (на-пра̀хъ)—до тла.

Na-pohybel (на-поги́бель) — на несчастье.

Násad (насáдъ),—та часть въ возѣ, которая накладывается на ось.

Na-się (на-силу)—еле-еле.

Niebrat, nieklub (неклюби) деревянные шорницкіе клещи.

Nebelyca (небилица).

Nieczysta siła (несчиста сила) дьяволъ.

Niedosoli (недосоли) — не до того.

Niepotrzebny (непотрібный) — негодный.

Niesamowity (несамовитий) — самъ-не свой.

Noc-morze! (нічъ-море!) — длинная ночь.

Nowina, nowizna (новина̀) — новь.

Noworola (новороля)—земля, приготовленная подъ яръ.

Nyć (ниць)—ницъ.

Nykać (ни́кати) — переглядываться; кидаться во всѣ стороны; шататься, ища чего-то.

Obnoże (обніжья)—связь между ножками стола, обножки на ногахъ пчёлъ.

Obóisko, obój (обоіско) — лѣнивое животное, сносящее терпѣливо ударъ.

Obyczajka (обичайка).

Ochaić (охаятися)—очиститься.

Ocupek (оцупокъ) — кусокъ бревна.

Oczeret (очерѐтъ)—тростникъ.

Oczkur (очкуръ) — ременный поясокъ.

Oczorciało (очортіло)—надоѣло, опротивѣло.

Digitized by Google

Oddać się (віддàтися) — выйти замужъ.
Oklenie (окліне)—клинье, употребляемое сапожниками.
Oko (око)—мѣра вѣса—три фунта.
Okłat (околóтъ)—обмолоченный, но не вполнѣ вымолоченный снопъ.
Okopisko (окòписько) — жидовское кладбище.
Okrasa (окраса)—приправа къ кушанью.
Ondzie (онде)—тамъ, вонъ-тамъ.
Opecek (опецокъ)—тоже, что *оцупокъ*; всякое животное малое, жирное.
Oseledeć (оселедець)—хохолъ на головѣ.
Oskard (оскардъ) — молотокъ для насѣчки мельничныхъ жернововъ.
Ośniak (оснякъ)—снарядъ для строганья обручей.
Osoka (осокá)—осока.
Ostrzeszek (острішокъ)—кровля изъ соломы на плетнѣ.
Ostrzeszyna (острішина)—болѣе толстыя латы на крышѣ вверху.
Osypka (óсипка)—крупный помолъ, для обсыпанья корма для животныхъ.
Otawa (отава)—во второй разъ собранныя съ одного мѣста травы.
Owwá! (овва!) — восклицаніе недовѣрія.
Oździe! (ось-де!)—здѣсь.

Paciuk (пацю́къ)—большой поросенокъ.
Paczkowóz (пачковòзъ)—контрабандистъ.
Padalica (падалиця)—все, выростающее самосѣвомъ.
Pałamarować (паламороваты) — исполнять должность пономаря; распоряжаться въ чужомъ.
Pałuba (палуба)—крышка для улья.
Pampuszka (памиушка)—лепёшка.
Panewka (панівка) — сковорода въ маслобойнѣ.
Pantałyk (панталикъ)—толкъ, смыслъ.
Pantrować (пантровати) — подстерегать.
Papuszka (папушка) — небольшая связóчка курительнаго табаку.
Par (паръ)—пахать на паръ.
Parastas (парастàсъ) — поминовенье души умершаго.
Parpać (пóрпати).
Pasenkować (пасынкувати) — обрывать побѣги на растеніяхъ.
Patoka (пàтока)—чистый мёдъ.
Patłaty, pełechaty (патлатый, пелехатый).— человѣкъ съ длинными всклокоченными волосами.
Perebendiować (перебендювати)—переливать изъ пустаго въ порожнее.
Perékićki (перèкидки) кувыркомъ.
Perekoty-pole (перекоти-поле) — перекати-поле.
Perewérty (перèверти)—кувырканье.
Peristy (перістий)—рябой быкъ.
Perkonosy (кирпоносий) — курносый человѣкъ.
Pieczony rak (печеній ракъ) — цыганскій танецъ.
Pilipówka (пилипівка) — Филипповъ постъ.
Petrówka (петрівка)—Петровъ постъ.
Pisanka (пúсанка)—росписанное яйцо на Пасху.
Piweń (півень)—пѣтухъ.
Płónka (ополòнка)—прорубъ во льду.
Płowy (половúй)—сѣрый съ желтоватыми оттѣнками волъ.
Pobereżnik (поберèжникъ) — лѣсной сторожъ.
Podoba (подòба)—подобаетъ.
Pódek (підъ) — полъ, на которомъ въ мельницѣ лежатъ каменья.
Podmagúlic (подмагулити) — обмануть.

Digitized by Google

Podpada (підпада̀є)—подходитъ время, приходится.
Podpiąć (підпьяти)—подвязать.
Podtoki (підтоки) — связь передней оси съ задней.
Poduzać (подужити) --одолѣть.
Pohany (поганый)—скверный.
Pokrytka (по́критка)—дѣвушка, прижившая ребенка.
Pokucie (по́куття) — красный уголъ въ избѣ.
Połohy (пологи́)—луга вдоль рѣки.
Połonica (полу́ница)—земляника.
Połoz (полозъ)—копыль въ саняхъ.
Połudenek (полу́дникъ)—полдникъ.
Połyki (поликѝ)—вышивки на плечахъ рукавовъ рубахи.
Pomieć (поміть)—жать, не вязавши въ снопы.
Pamoroka (па̀морока)—толкъ, смыслъ.
Popaść (попа̀сти)—потрафить.
Popowicz (поповичь).
Poradna godzina (пора̀дна година)—счастливый часъ.
Porąb (по̀рубъ).
Posipaka (посіпака)—взяточникъ.
Posześć (по̀шесть)—повѣтріе.
Postoły (постоли́)—лапти.
Poswit (по̀свѣтъ).
Poterucha (потеру́ха)—мелкій табакъ.
Poturnak (потурна̀къ)—глуповатый.
Potylica (пети́лица)—затылокъ.
Potyrcze (потерча́) — дитя, умершее безъ крещенія.
Prażucha (пражуха) — кашица изъ поджареной муки.
Projdyświt (пройдисвѣтъ)—бродяга, плутъ.
Pronoza (пронòза) — пронырливый, пройдоха.
Pryhapcy (прихапці)—урывками.
Przejąć (переймàти) — перенимать напр. пѣсню; остановить, забѣжавши навстрѣчу.
Przèłaz (перела́зъ).
Przychwycić się (прихвати́тися) пристать сильно къ кушанью, ѣсть съ жадностью.
Przydać się (приⷣатись) — имѣть сходство съ кѣмъ.
Przykłotek (приколо́токъ)—кули соломы, употребляемые для крышъ.
Przynuka (принука) — принужденіе.
Przysiudy (прѝсяды)—танецъ.
Przystąpiło (приступи́ло).
Prżyźba (призьба) — завалина.
Pustota (посто́та)—шалость.
Puzo (пузо) — брюхо.

Rantuch (ра̀нтухъ или намітка) — женскій уборъ головной.
Razowina (разови́на) — поле, одинъ разъ вспаханное для посѣва.
Ręczniki (рушники́)—полотенца.
Repetować (репетова̀ти)—кричать.
Reptiuch (рѐптухъ) — мѣшокъ для кормленія лошадей.
Robota (робо́та)—заторъ, изъ котораго извлекается спиртъ.
Róga (рога)—роги.
Rozbachàny (розбуханий) — ростолстѣвшій.
Rozczachnąć się (розчахнутися) — расколоться.
Rozhlebizdàny (розглемезданный) — обтёртый, размолотый.
Rozwodzień (розводень)—клинъ для раскалыванія длинныхъ бревенъ.
Rubel (рубе́ль)—жердь для придавливанія сѣна или сноповъ при перевозкѣ.
Rublówka (рублѐвка) — кредитный билетъ въ рубль.
Ryń (ринь) — наносы, образуемые вешнею водою, на Днѣстрѣ.
Rupić (ри́пити)—скрипѣть.
Rzéczka (річка)—рѣчка.

Digitized by Google

Rzemienna droga (рамінна дорога)— слѣды, образуемые колёсами на глинистой почвѣ.

Rzepiak (репьякъ)—репейникъ.

Rzepka (рѣпка)—одинъ изъ видовъ яблокъ.

Sałocha (солóха)—толстая женщина, ротозѣйка.

Sápa (сапа)—мотыга.

Sałhan (салганъ)—процессъ снимания сала съ животныхъ.

Sapać (сапати)—мотыжить.

Sakotúcha (цокотуха)—болтунья.

Ścianka (стінка)—небольшой лѣсокъ на краю оврага.

Ścieluchy (стелюха)—кустарникъ.

Serce, duszko, lubciú, królu, królowo (сердце, душко, любцю, крале) ласкательныя слова.

Siedzieć (сéдіти)—поселиться.

Siekiernik (сокорникъ)—плотникъ.

Sinica (суница)—полевая земляника.

Siry (сірий)—сѣрый.

Skałka (скалка)—лучина.

Skibka (скибка)—кусокъ.

Skiczka (скичка)—лягушка, а также человѣкъ или женщина юркіе, сплетники.

Skopieć (скопити)—оскопить.

Skręt (скрутъ)—часть телѣги, поворачивающаяся на шкворнѣ.

Ślipie zalać, trynkąc sobie (слѣпи залити)—напиться пьянымъ.

Słoboda, słobódka (слобода, слободка) — слобода.

Smyk (смикъ).

Snaść (снасть) — вчернѣ сдѣланная телега.

Snidanek (сніданокъ)—завтракъ.

Snizka (снізка) — одна изъ частей ярма.

Snozy (снози) — тонкіе прутики въ ульѣ для поддержанія сотовъ.

Sobaka (собака)—собака.

Sól (соль) — въ смыслѣ каменной соли.

Solić (солити) — въ смыслѣ квасить.

Sołod (солодъ).

Sonica см. sinica.

Spasówka (спасовка) — Успенскій постъ.

Spekać się (спекатись)— отвязаться.

Spiuch (сплюхъ)—говорится о зайцѣ при дѣтяхъ, чтобы они спали; вѣрятъ, что если сказать въ этомъ случаѣ заяцъ, то дѣти будутъ спать.

Sprawiedliwy (справедливий)—правдивый.

Stércić (стирчити) — складывать въ скирды.

Storożka (сторожка)—чека.

Stowba (стовба) — одна изъ частей плуга.

Strąbić (струбити)—истребить зерно въ снопахъ.

Strzyżak (стрижикъ)—молодой конь съ остриженною гривой.

Suchowija (суховія)—холодная, вѣтренная, но безснѣжная дорога.

Supiłka (супілка)—дудочка.

Surowy (суровый)—сырой.

Swidny (свидний) — недозрѣлый хлѣбъ.

Swiętować kogo (святковати)—чтить, уважать.

Stojka, stójkę odbywać (стійка) — отбывать подводную повинность.

Swita (свита)—верхняя одежда.

Synek (синокъ)—сынокъ.

Sypanka (ссипанка) — большая кадушка для ссыпки хлѣба.

Syroiszka (сироішка) — видъ грибовъ.

Sýta (сита)—разведенный мёдъ.

Szalówka (шалёвка)—доска въ дюймъ толщины.

Digitized by Google

Szarować (шаровати) — мотыжить и размножать кукурузу.
Szczezą́ć (счезнути) — исчезнуть.
Szelepáć (шелепать) — шелестить.
Szkandydać (шкандибати) — хромать.
Szkrady (скарбани) — острая обувь.
Szkreptać, skromadzić (скребти) — оскребывать.
Szleje (шлия) — хомутъ на пристяжнаго коня.
Szlucha (шлюха) — неопрятная женщина, безнравственная.
Szmat (шмать) — кусокъ.
Szmiga (шмига) — орудіе плотницкое.
Szpèrka (шперка) — брюшное сало.
Szulak (шулякъ) — ястребъ.
Szustać (шустати) — см. oрychać.
Szybać się (шибатися) — толочься.
Szypszyna (шипшина) — шиповникъ.

Tabun (табунъ) — стадо лошадей.
Taj (та й) — вм. союза и.
Táki (такій) — все-таки.
Talka (талька) — смотанныя нитки.
Telbuchy (тельбухи) — внутренности, потроха.
Telepać się, telepić się (теліпатися) — болтаться.
Tłumić się, hłumić się (тлумитися, глумитися) — издѣваться.
Tóczek (точóкъ) — мѣсто, на которомъ ставятся ульи.
Tolk (толкъ) — ладъ.
Tropak (тропакъ) — танецъ.
Tristia (трістя) — болотистое мѣсто.
Trzéć (терти) — распиливать.
Tuman (туманъ) — туманъ.

Utiu! (утю!) — призывъ утокъ.

Werteby (вертепы) — недоступныя мѣста.
Wiać się (віятися) — побрести.
Wieczornica (вечерница) — посидѣлки.
Wiernik (вірникъ) — повѣренный.
Wiedma (відьма) — вѣдьма.
Wièrszyć stértę (вершити скирти) — вершить скирду.
Wijce (війце) — дышло для второй пары воловъ въ плугѣ.
Włok (волокъ) — сѣть для рыбы.
Wnadzić się, zanadzić się (внадиться) — зачастить.
Wòl murga-murgaty (вілъ моругій) — полосатый.
— bałan (баланъ) — свѣтло-желтый.
— łasij (ласій) — у котораго хребетъ темнѣе остальной части.
— żuk (жукъ) — чорный.
— kozij (козій) — съ рогами, наклоненными назадъ.
— guła (гула) — съ рогами короткими толстыми, наклоненными къ землѣ.
— zora (зора) — съ поднятымъ челомъ и веселымъ взглядомъ.
— ponyta (понита) — противоположенъ предъидущему.

Призывы птицъ:
на куръ, cip, cip (ціпъ, ціпъ).
„ утокъ, tas, tas (тась, тась).
„ гусей hus, hus (гусь, гусь).
„ индюковъ, kur, kur (куръ, куръ).
„ свиней, kuć, kuć (куць, куць).
„ лошадей, koś, koś (кось, кось).
„ телятъ, a keć, a luszki (а кець, а лушкі)
„ жеребятъ cos cos (кось, кось).
„ овецъ, na byr, na byr (на бирь, на бирь).
„ кота, keć, keć (кіць, кіць).
Погоняя воловъ направо cza, cabe (цабе).
Погоняя воловъ налѣво hejs, sob, (собъ) — направо hettia, hetta (гетя, гетта) — налѣво wista, wistia (віста, вісшта).
Wolochaty (волохатій) — косматый

Digitized by Google

Wurda (юрда) — жмыхи конопляныхъ сѣмянъ и другахъ.
Wybój (выбой)—выбой на дорогахъ.
Wygon (вигонъ)—выгонъ.
Wypłócz (виполочъ)—рытвина.
Wytrébeńki (витребеніе)—выдумки.
Wywłoka (виволока)—изъѣзженная лошадь.
Wyżyć (вижити)—пережить.
W zahał (загаломъ)—сплошь-да-рядомъ.

Za (за)—про, о.
Zababać (забожати)—пожелать.
Zabud'ko (забудько) — человѣкъ со слабой памятью.
Zachyścić (захистити)—защитить.
Zahalnica (загалница)—заговѣны.
Zahonysty (загонистой)—заносчивый.
Zakalec (закалець) — нехорошо выпеченная часть хлѣба.
Zakoleśnik (заколесникъ).
Zakryszka (закришка).
Zamoroka (заморока)—хлопоты.
Zanadzić się (занадитися) — зачастить.
Zanizka (занізка)—см. snizka.
Zaszmorg (зашморгъ)—петля.
Zatoka (затока) — раскаты на зимней дорогѣ.
Zatykać się (затыкатися)—украсить голову цвѣтами.
Zawiartka (завертка) — засовъ въ дверяхъ.
Zawodzić (заводити)—запѣвать жалостныя пѣсни.
Zawoźno (завозно)—когда въ мельницу привезено много зерна.
Zdybać się (здибатися) — встрѣтиться.
Zelazo (залізо)—см. żelazo.
Zgliwiały sér (глизявий сиръ) — гніющій сыръ.
Ziembl' (зябля)—паханье для яроваго хлѣба съ осени.
Zirkoć, zerkać (зіркати) — взглядывать.
Zirkaty (зіркатой, зіркатий)—человѣкъ со сверкающимъ взоромъ.
Znajda (знайда)—найдёнышъ.
Znosek (зносокъ) — послѣдній приплодъ.
Zubosz (зубочъ)—косогоръ.
Żyżka (жижка)—ѝкра.

Digitized by Google

КОРЕННЫЯ ПРИЧИНЫ АНТАГОНИЗМА СЪ ВЕЛИКОРУССАМИ И ИЗМѢНЕНІЕ ВЪ БЫТѢ ПОЛЯКОВЪ СО ВРЕМЕНИ НЕУДАЧИ ПОВСТАНІЯ.

Историческая жизнь Польши, какъ олигархической республики, пришедшей въ концѣ своего существованія къ анархіи, отразилась на всемъ складѣ быта поляковъ. Въ западномъ же краѣ,—они явились чуждымъ для народа привилегированнымъ сословіемъ. Аристократизмъ и исключительность положенія создали романическій и, въ то же время, политическо-мистическій характеръ міровоззрѣнія: эффектность и манерность въ жизни. Эти явленія препятствовали развитію критики, развитію реализма, конечно разумно понятаго. Созданный исключительностью положенія здѣшнихъ поляковъ, терроризмъ общественнаго мнѣнія препятствовалъ, ревниво охраняя собою традиціозность соціально-религіозныхъ догматовъ и порождая крайнюю національную замкнутость, нетерпимость и парадоксальное самообожаніе. Понятно, что при такомъ характерѣ здѣшняго польскаго общества, оно не могло относиться сочувственно къ русской культурѣ,—помимо даже политическаго антагонизма. Русское интеллигентное общество всегда было демократическимъ. Въ нашей литературѣ сильно развито критическое направленіе, самообличеніе и стремленіе стряхнуть съ себя всякій романтизмъ. Не даромъ Россія называется мужицкимъ государствомъ,—ея интеллигентція ближе къ народу, чѣмъ въ какомъ-либо другомъ обществѣ.

Еще Чацкій ясно сознавалъ, что причина антагонизма между поляками и русскими заключается главнымъ образомъ въ стремленіи обоихъ къ политическому и нравственному преобладанію въ славянскомъ мірѣ. Но онъ неправильно понималъ преимущество польской цивилизаціи. Онъ смотрѣлъ только съ политической точки зрѣнія и указывалъ на склонность Польши къ федераціи; но онъ забылъ, какого рода федерацію любила Польша и чѣмъ разрѣшилась ея пресловутые pacta conventa. Онъ забылъ, что польская федерація была федераціею для шляхты, а не для народовъ, что шляхта для того соединялась, чтобы лучше узурпировать народъ. Теорія эта осмыслила въ

Digitized by Google

глазахъ поляковъ ихъ политическія стремленія; они стали себя считать передовымъ народомъ въ славянской семьѣ, — французами славянскаго міра, а Мицкевичъ и Красинскій возвели даже свой народъ въ новаго политическаго мессію всего человѣчества. Въ то время, какъ польское общество утопало въ подобныхъ фантазіяхъ, русское общество шагъ-за-шагомъ шло по пути соціальнаго прогресса. Въ этомъ коренномъ различіи культуръ заключается коренная, хотя, можетъ быть, не сознаваемая, причина антагонизма. Но кромѣ этой есть еще двѣ не менѣе сильныя причины.

Раздѣленіе Польши между тремя государствами должно было развить въ полякахъ политическій сепаратизмъ. Будь Польша присоединена къ одному государству, можетъ быть она сближалась бы съ нимъ, но будучи раздѣлена и находясь подъ тремя разнообразными вліяніями, — она неминуемо должна была создать въ своихъ патріотахъ сепаративныя стремленія. Поляки не могли не сознавать, что только цѣльное возстановленіе Польши можетъ дать единство польской народности, — сохранить эту народность. Они сознавали, что еслибы даже въ одномъ государствѣ этой народности было хорошо, то въ другихъ двухъ ея положеніе не обезпечено. Нельзя не признать, что раздѣлъ Польши былъ печальнымъ явленіемъ. Эта нація очутилась въ трагическомъ положеніи. Это положеніе, какъ мы сказали, вело къ сепаратизму, а слѣдовательно къ враждебнымъ чувствамъ по отношенію къ Россіи и вмѣстѣ съ тѣмъ ко всему русскому. Третья причина — совершенное почти незнакомство пановъ съ русскими, какъ съ культурнымъ народомъ. Для поляковъ здѣшняго края русская интеллигенція являлась въ видѣ чиновника или офицера. Литературы русской они и не знали и относились къ ней съ пренебреженіемъ. Вообще во мнѣніи поляковъ русскіе не обладаютъ умомъ и знаніями. Даже студенты университета ограничивались только обязательными для нихъ руководствами. Въ ихъ библіотекахъ не было ни одной русской книги. Впрочемъ, нельзя не сознаться, что до сороковыхъ годовъ наша литература была бѣдна, журнальная дѣятельность была не обширна. Хорошихъ научныхъ руководствъ почти не было, — было очень мало даже переводныхъ ученыхъ сочиненій. Только съ сороковыхъ годовъ, а въ особенности съ 1855 года русская журналистика и наука получили широкое развитіе и далеко опередили польскую литературу. И съ этого времени начинается нѣкоторый поворотъ въ польскомъ обществѣ. Новая эпоха въ жизни польскаго общества здѣшняго края началась съ 1863 года. Послѣднее повстаніе, какъ нельзя больше доказало всю несостоятельность и мечтательность польскаго патріотизма въ здѣшнемъ краѣ. Надо удивляться тому непониманію, той слѣпотѣ, которыми только можетъ быть и объяснена безтактность инсуррекціи. Послѣ того, какъ 19 февраля

Digitized by Google

разорвало узы крѣпостнаго права и освободило народъ отъ панскаго владычества—паны затѣваютъ повстаніе. Они забыли историческую вражду русскаго православнаго народа къ католическому польскому панству, мало того, они приглашали народъ возстать противъ того правительства, которое, освободивъ его отъ рабства, удовлетворило, наконецъ многовѣковыя мечты и стремленія этого народа, стоившія ему столько крови и горя. Врядъ ли можно найти въ исторіи подобную политическую наивность, погубившую столько молодыхъ силъ! Надо благодарить Бога, что возстаніе не привело къ болѣе печальнымъ результатамъ. Не будь сдержана правительственными мѣрами народная масса, зрѣлище было бы ужасное! Это должно сознать здѣшнее польское общество. Народъ въ этомъ краѣ привыкъ къ мысли, что правительство защищало помѣщиковъ, что оно не терпитъ самоуправства. Недавнія экзекуціи ихъ въ этомъ убѣждали. Это только и было главнѣйшимъ образомъ причиною той сдержанности, съ которою велъ себя народъ во время повстанія. Значительная часть поляковъ въ краѣ не сочувствовала повстанію и теперь съ гордымъ упрекомъ относится къ мечтателямъ, погубившимъ себя.

Но какъ ни печально было это явленіе, оно привело къ благотворнымъ результатамъ. Русское общество и русское правительство поняли историческую ошибку, по отношенію къ русскому народу здѣшняго края. Явился обязательный выкупъ, давшій самостоятельное положеніе здѣшнему крестьянству. Наконецъ-то западный край признанъ русскимъ. Странное явленіе! Коренной древній русскій край „откуда пошла есть русская земля“, коренной русскій народъ такъ долго игнорировались. Неудача повстанія, энергія правительства въ возстановленіи русскаго характера края—произвели на польское общество глубокое впечатлѣніе. Оно, высокомѣрно смотрѣвшее на русскихъ, видя цѣлый рядъ реформъ, совершившихся въ Россіи въ короткое время, видя сильное развитіе литературы и науки, видя нравственный прогрессъ русскаго общества, не могло не почувствовать смущенія, не могло въ душѣ не признать нравственнаго первенства Россіи въ славянской семьѣ, чему лучшимъ выраженіемъ служили явленія съѣзда славянъ въ Москвѣ, во время этнографической выставки; тутъ-то поляки должны были призадуматься и отнестись критически къ своимъ политическимъ стремленіямъ и неудачамъ. Поэтому не удивительно, что въ польскомъ обществѣ начинаетъ проявляться скептицизмъ. Среди поляковъ подымаются голоса, хотя еще и слабые, о необходимости сближенія съ славянскимъ міромъ, въ томъ числѣ и съ Россіей. Начинаютъ признавать, что Россія идетъ по пути прогресса. Франко-прусская война и крутыя мѣры онѣмечиванія переполошили польскую интеллигенцію. Начинаютъ понимать, откуда грозитъ опасность, уже не политическому бытію, а бытію національности, тамъ гдѣ она—сплошная славянская.

Digitized by Google

СТАТИСТИЧЕСКІЯ ДАННЫЯ О КАТОЛИКАХЪ, ВЪ ТОМЪ ЧИСЛѢ И О ПОЛЯКАХЪ ЮГО-ЗАПАДНАГО КРАЯ.

Понятія „католикъ“ и „полякъ“ въ здѣшнемъ краѣ часто смѣшивались, и потому цифра поляковъ являлась весьма крупною. Этой ошибки не избѣгли и статистическіе комитеты при составленіи списковъ населенныхъ мѣстъ, и въ этихъ спискахъ число католиковъ и число поляковъ тождественны. Между тѣмъ, какъ въ дѣйствительности это далеко не такъ. Чтобы не впасть въ подобную ошибку, я хотя и имѣлъ подъ рукою списки населенныхъ мѣстъ, но тѣмъ не менѣе счелъ необходимымъ затребовать по каждому католическому приходу отдѣльно списки принадлежащихъ къ приходу поселеній, съ обозначеніемъ въ каждомъ числа прихожанъ по сословіямъ. Затѣмъ, во время поѣздокъ по краю, я старался изучить: на сколько каждое сословіе католиковъ можетъ быть причислено къ числу поляковъ, такъ какъ по одной религіи неблагоразумно было бы зачислять въ число поляковъ тѣхъ, кто, за исключеніемъ религіи, ни по языку, ни по нравамъ, ни по сознанію, не можетъ быть причисленъ къ составу польской національности здѣшняго края.

Въ этнографическомъ очеркѣ мы уже коснулись этого вопроса. Ниже, по изложеніи статистическихъ данныхъ о каждомъ сословіи католиковъ, мы указываемъ, на сколько это сословіе можетъ быть причислено къ составу польскаго населенія; затѣмъ излагаемъ самыя данныя о полякахъ.

Къ этому очерку прилагается карта. На ней извѣстною степенью густоты краски выражено процентное отношеніе числа католиковъ къ числу православныхъ каждаго уѣзда. Литерами означено абсолютное число католиковъ въ каждомъ уѣздѣ. Цвѣтными литерами означено процентное отношеніе поляковъ къ малороссамъ. Въ числѣ послѣднихъ принято во вниманіе, какъ число православныхъ, такъ и католиковъ малороссовъ, на основаніи этнографическихъ признаковъ. На картѣ принято особое обозначеніе уѣздовъ,

Digitized by Google

въ которыхъ преобладаютъ въ числѣ католиковъ поляки; гдѣ эти послѣдніе составляютъ половину католическаго населенія; а равно, гдѣ въ числѣ католиковъ преобладаютъ малороссы. На карту нанесены также населенныя мѣстности, въ которыхъ проживаетъ болѣе 200 душъ католиковъ. Такимъ образомъ, карта даетъ понятіе, какъ о католикахъ вообще, такъ и о полякахъ въ частности.

Общее число католиковъ.

Названіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Бердичевскій	7,631	8,217	15,848
Сквирскій	3,903	3,940	7,843
Радомысльскій	3,167	3,235	6,402
Васильковскій	3,145	3,136	6,281
Кіевскій	2,521	2,830	5,351
Липовецкій	2,250	2,337	4,587
Таращанскій	1,323	1,264	2,587
Звенигородскій	991	1,014	2,005
Уманскій	987	946	1,933
Каневскій	733	755	1,488
Черкасскій	727	739	1,466
Чигиринскій	267	288	555
Итого въ губерніи	27,645	28,701	56,346
Подольская губернія.			
Проскуровскій	19,352	19,717	39,069
Каменецъ-Подольскій	15,284	15,748	31,032
Ушицкій	10,297	10,628	20,925
Могилевскій	9,789	10,122	19,911
Летичевскій	7,986	8,226	16,212
Ямпольскій	7,456	7,769	15,225
Винницкій	7,796	7,064	14,860
Литинскій	6,598	6,675	13,273
Брацлавскій	4,809	5,196	10,005
Балтскій	3,785	3,457	7,242

Digitized by Google

Названіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Ольгопольскій	3,588	3,614	7,202
Гайсинскій	2,746	2,961	5,707
Итого въ губерніи . .	99,486	101,177	200,663
Волынская губернія.			
Житомирскій	14,141	14,070	28,211
Новоградъ-Волынскій . . .	10,664	10,836	21,500
Заславльскій	6,161	6,529	12,690
Владиміръ-Волынскій . . .	5,756	6,331	12,087
Кременецкій	5,480	5,637	11,117
Старо-Константиновскій . .	5,122	5,441	10,563
Луцкій	4,441	4,385	8,826
Ровенскій	3,862	4,111	7,973
Острожскій	3,179	3,015	6,194
Дубенскій	2,441	2,619	5,060
Овручскій	2,260	2,356	4,616
Ковельскій	1,612	1,642	3,254
Итого въ губерніи . .	65,119	66,972	132,091
Всего въ Юго-Западномъ краѣ.	192,250	196,850	389,100

Приведемъ теперь данныя о процентномъ отношеніи католиковъ, какъ ко всему числу жителей, такъ и особо къ числу православныхъ:

Процентное отношеніе.

Кіевская губернія.	Противъ всего числа жителей.	Противъ числа православныхъ.
Бердичевскій	10,31%	18,39%
Сквирскій	8,20	10,07
Радомысльскій	3,84	4,77
Васильковскій	3,41	4
Кіевскій.	2,90	3,30
Липовецкій	5,34	6,33
Таращанскій.	2,40	2,69
Звенигородскій	1,20	1,33
Уманскій.	1,80	2,04

Digitized by Google

Названіе губерній и уѣздовъ.	Противъ всего числа жителей.	Противъ числа православныхъ.
Каневскій	0,61%	0,69%
Черкасскій	0,70	0,76
Чигиринскій.	0,45	0,53
Итого въ губерніи	3,40	4,04
Подольская губернія.		
Проскуровскій	25,33%	40,86%
Каменецъ-Подольскій	16,84	24
Ушицкій.	13,04	17,94
Могилевскій	12,79	17,09
Летичевскій	14,22	14,30
Ямпольскій	9,36	11,62
Винницкій	10,53	13,63
Литинскій	9,76	12,76
Брацлавскій.	6,22	7,93
Балтскій.	3,27	4,15
Ольгопольскій	3,93	4,54
Гайсинскій	3,61	4,01
Итого въ губерніи	10,34	13,44
Волынская губернія.		
Житомирскій.	13,14%	24,57%
Новоградъ-Волынскій	11,48	16,28
Заславльскій.	9,23	11,45
Владиміръ-Волынскій	8,08	10,17
Кременецкій.	8,27	9,73
Староконстантиновскій	7,77	10,71
Луцкій	6,92	10,20
Ровенскій	5,51	8
Острожскій	5,90	7,54
Дубенскій	4,51	5,55
Овручскій	4,10	5
Ковельскій	2,79	3,04
Итого въ губерніи	7,90	10,32
Всего въ Юго-Западномъ краѣ . .	6,94	8,65

Далѣе слѣдуетъ распредѣленіе уѣздовъ, какъ по абсолютному числу католиковъ, такъ и по процентному отношенію ихъ къ числу православныхъ.

Digitized by Google

Абсолютное число католиковъ.

A. Католиковъ болѣе: 35,000

Проскуровскій уѣздъ.

B. . . . . отъ 30,000 до 35,000

Каменецъ-Подольскій уѣздъ.

C. . . . . отъ 25,000 до 30,000

Житомірскій уѣздъ.

D. . . . . отъ 20,000 до 25,000

Ушицкій и Новоградъ-Волынскій.

E. . . . . отъ 15,000 до 20,000

Могилевскій, Летичевскій, Ямпольскій, Бердичевскій.

F. . . . . отъ 10,000 до 15,000

Винницкій, Литинскій, Брацлавскій, Заславльскій, Владиміръ-Волынскій, Кременецкій и Старо-Константиновскій

G. . . . . отъ 5,000 до 10,000

Балтскій, Ольгопольскій и Гайсинскій, Кіевскій, Васильковскій, Радомысльскій и Сквирскій, Луцкій, Ровенскій, Острожскій и Дубенскій.

H. . . . . отъ 3,000 до 5,000

Липовецкій, Овручскій и Ковельскій.

L. . . . . отъ 2,000 до 3,000

Таращанскій и Звенигородскій.

M. . . . . отъ 1,000 до 2,000

Каневскій, Черкасскій и Уманскій.

N. . . . . менѣе 1,000

Чигиринскій уѣздъ.

Относительное число католиковъ.

I. Католики составляютъ числа православныхъ 40%

Проскуровскій уѣздъ.

II. . . . . отъ 20 до 25%

Житомірскій уѣздъ и Каменецъ-Подольскій

III. . . . . отъ 15 до 20%

Летичевскій, Могилевскій и Ушицкій, Бердичевскій и Новоградъ-Волынскій.

IV. . . . . отъ 10 до 15%

Ямпольскій, Винницкій, Литинскій, Заславльскій, Владиміръ-Волынскій, Старо-Константиновскій, Луцкій и Сквирскій уѣздъ.

V. . . . . отъ 5 до 10%

Брацлавскій, Кременецкій, Ровенскій, Острожскій и Дубенскій.

VI. . . . . отъ 3 до 5%

Digitized by Google

Балтскій, Ольгопольскій и Гайсинскій, Овручскій и Ковельскій, Радомысльскій, Васильковскій и Кіевскій.

VII. . . . . отъ 2 до 3%

Таращанскій и Уманскій.

VIII. . . . . отъ 1 до 2%

Звенигородскій.

IX. . . . . менѣе 1%

Каневскій, Черкасскій и Чигиринскій.

Мы выше показали, что католическое населеніе здѣшняго края простирается до 389,100 душъ обоего пола. Цифра эта не сходна съ числомъ католиковъ по таблицамъ статистическихъ комитетовъ, по которымъ числится католиковъ до 412,000 душъ. Какъ мы уже сказали, наши данныя о католикахъ основаны на приходскихъ спискахъ, при чемъ нами сдѣланы итоги католиковъ по сословіямъ, путемъ сложенія первоначальныхъ величинъ, т. е. цифръ по каждому населенному мѣсту, въ которомъ католики проживаютъ. Цифры же статистическихъ комитетовъ основаны на итогахъ, доставляемыхъ полиціею по каждому уѣзду; эти послѣдніе основаны на итогахъ, доставляемыхъ становыми приставами и квартальными надзирателями; а сіи послѣдніе основываются на итогахъ волостныхъ правленій и приходскихъ священниковъ. Проходя чрезъ много рукъ, въ видѣ итоговъ, точность которыхъ повѣрить невозможно, эти данныя легко подвержены ошибкамъ. Наши данныя, если и заключаютъ ошибку, то только нашу собственную, а не многочисленнаго числа составителей итоговъ.

Въ Юго-Западномъ краѣ католическихъ приходовъ 244, на каждый приходъ среднимъ числомъ приходится 1,590 душъ обоего пола.

Число дворянъ католиковъ.

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Бердичевскій.	1,110	1,204	2,314
Сквирскій	735	711	1,446
Радомысльскій	483	552	1,035
Васильковскій	576	520	1,096
Кіевскій	1,207	1,445	2,652
Липовецкій	843	830	1,673
Таращанскій.	462	480	942
Звенигородскій	560	594	1,115
Уманскій	491	516	1,007

Digitized by Google

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Каневскій	433	440	873
Черкасскій	385	417	802
Чигиринскій	187	198	385
Итого въ губерніи. .	7,472	7,907	15,379
Подольская губернія.			
Проскуровскій	1,092	1,301	2,393
Каменецъ-Подольскій . . .	3,074	3,245	6,319
Ушицкій	1,006	1,055	2,061
Могилевскій	1,621	1,745	3,366
Летичевскій	757	833	1,590
Ямпольскій	1,192	1,343	2,535
Винницкій	944	1,062	2,006
Литинскій	896	946	1,842
Брацлавскій	1,140	1,258	2,398
Балтскій	980	931	1,911
Ольгопольскій	958	987	1,945
Гайсинскій	777	807	1,584
Итого въ губерніи. .	14,437	15,513	29,950
Волынская губернія.			
Житомірскій	3,441	3,327	6,768
Новоградъ-Волынскій . . .	715	891	1,606
Заславльскій	783	842	1,625
Владиміръ-Волынскій . . .	403	570	973
Кременецкій	560	570	1,130
Старо-Константиновскій. . .	756	832	1,588
Луцкій	702	519	1,221
Ровенскій.	741	928	1,669
Острожскій	539	525	1,064
Дубенскій	1,095	1,143	2,238
Овручскій.	720	730	1,450
Ковельскій	348	357	705
Итого въ губерніи. .	10,803	11,234	22,037
Всего въ Юго-Западномъ краѣ.	32,712	34,654	67,366

Digitized by Google

Изъ этихъ данныхъ оказывается, что наибольшее число дворянъ, а именно, болѣе 6,000 душъ въ уѣздахъ: Каменецъ-Подольскомъ и Житомірскомъ; болѣе 3,000 душъ Могилевскомъ; болѣе 2,000 душъ — Бердичевскомъ, Кіевскомъ, Проскуровскомъ, Ушицкомъ, Ямпольскомъ, Винницкомъ, Брацлавскомъ и Дубенскомъ; болѣе 1,000 душъ — Сквирскомъ, Радомысльскомъ, Васильковскомъ, Липовецкомъ, Звенигородскомъ, Уманскомъ, Летичевскомъ, Литинскомъ, Балтскомъ, Ольгопольскомъ, Гайсинскомъ, Новоградъ-Волынскомъ, Заславльскомъ, Кременецкомъ, Староконстантиновскомъ, Луцкомъ, Ровенскомъ, Острожскомъ и Овручскомъ; остальные уѣзды менѣе 1,000 душъ. Наиболѣе дворянъ-католиковъ въ Подольской губерніи, а именно 44% всего католическаго дворянства Юго-Западнаго края. Дворяне-католики Волынской губерніи составляютъ 32% и Кіевской — 24. Число дворянскихъ католическихъ семействъ можно считать приблизительно до 12,000. Дворяне-католики составляютъ главнѣйшую, не только по имуществу и образованію, но и по численности, часть поляковъ здѣшняго края. Какъ ниже увидимъ, они составляютъ болѣе двухъ третей всего числа поляковъ.

Если мы обратимся къ цифрамъ, заключающимся въ таблицахъ статистическихъ комитетовъ, то увидимъ, что, напримѣръ, въ Подольской губерніи дворянъ числится 22,651 душа; между тѣмъ, по приходскихъ спискамъ ихъ считается въ этой губерніи 29,950. Мы въ правѣ считать нашу цифру болѣе вѣрною, какъ полученную изъ первоначальныхъ числовыхъ данныхъ, т. е. изъ данныхъ по каждой деревнѣ, принадлежащей къ извѣстному приходу. Въ Волынской губерніи, по свѣдѣніямъ статистическихъ комитетовъ, дворянъ числится 30,115 душъ. По нашимъ свѣдѣніямъ дворянъ-католиковъ 22,037; слѣдовательно, надо предполагать, что православныхъ дворянъ 8,078, что близко къ истинѣ, такъ какъ въ Волынской губерніи, кромѣ православныхъ чиновниковъ и землевладѣльцевъ, а также проживающихъ въ городахъ отставныхъ чиновниковъ, въ Овручскомъ уѣздѣ значительное число православной „околичной“ шляхты. Что же касается до Кіевской губерніи, то данныя о дворянахъ по этой губерніи преувеличены. Такъ, по даннымъ статистическаго комитета за 1865 годъ *), дворянъ въ Кіевской губерніи числится 56,449 душъ. Въ этихъ свѣдѣніяхъ преувеличено число дворянъ въ слѣдующихъ уѣздахъ: Васильковскомъ, гдѣ ихъ показано болѣе 5,000 душъ, Таращанскомъ, гдѣ показано до 5,000 душъ, но въ особенности преувеличено въ Сквирскомъ, гдѣ числится дворянъ бо-

*) По Подольской и Волынской губ. мы имѣемъ таблицу за 1869 г., по Кіевской же за 1865 г.

Digitized by Google

лѣе 10,000 душъ, и частію въ Радомысльскомъ, гдѣ числится 8,000 душъ; въ послѣднемъ уѣздѣ, правда, проживаетъ православная околичная шляхта, но все-таки число это преувеличено; въ остальныхъ уѣздахъ число дворянъ болѣе или менѣе согласно съ дѣйствительностью. Такъ, число дворянъ по таблицамъ статистическаго комитета въ Кіевской губерніи увеличено почти на одну треть. Въ этой губерніи дворянъ не болѣе 40,000 душъ, въ томъ числѣ, какъ видно изъ нашихъ свѣдѣній, 15,379 душъ католиковъ, а остальные православные, — такъ что вообще въ Кіевской губерніи преобладаетъ дворянство православное, что объясняется не только значительнымъ количествомъ православныхъ землевладѣльцевъ въ губерніи, но и многочисленностію православныхъ дворянъ, проживающихъ въ Кіевѣ, гдѣ ихъ болѣе 10,000, куда входитъ многочисленный классъ служащихъ чиновниковъ, а еще болѣе многочисленный отставныхъ чиновниковъ-пенсіонеровъ какъ военныхъ, такъ и гражданскихъ. Элементъ православнаго дворянства Подольской губерніи незначительный; въ Волынской онъ болѣе 25%, благодаря православной околичной шляхтѣ и служащему и отставному православному чиновничеству; въ Кіевской же преобладаетъ православное дворянство, благодаря же гор. Кіеву частью околичной шляхтѣ и болѣе значительному, противъ прочихъ губерній, количеству православныхъ землевладѣльцевъ. Такъ что вообще въ краѣ православное дворянство составляетъ около 33,000, т. е. около трети всего числа дворянъ. Не таково отношеніе по поземельной собственности, какъ увидимъ ниже, что объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что православное дворянство слагается главнѣйшимъ образомъ изъ служащихъ и отставныхъ чиновниковъ и малоземельной околичной шляхты.

Примѣчаніе. По окончаніи этого труда мы получили отъ кіевскаго статистическаго комитета таблицу населенія за 1870 годъ, изъ которой оказывается, что дворянъ въ губерніи числится до 28,560 душъ обоего пола, такъ что даже меньше, чѣмъ показано у насъ, и дѣйствительно цифры дворянъ по даннымъ за 1865 годъ (вошедшимъ въ трудъ Загоскина и Воейкова) преувеличены по тѣмъ уѣздамъ, какіе выше нами указаны, а именно по таблицѣ за 1870 годъ; въ Васильковскомъ уѣздѣ дворянъ 1,278 душъ, Таращанскомъ—1,380, Сквирскомъ—1,369 и Радомысльскомъ — 1,998; слѣдовательно данныя по этимъ уѣздамъ за 1865 годъ преувеличены болѣе, чѣмъ въ 4 раза.

Число мѣщанъ-католиковъ.

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	Итого.
Кіевская губернія.			
Бердичевскій.	1,394	1,748	3,142
Сквирскій	1,300	1,306	2,606
Радомысльскій	2,471	2,492	4,963
Васильковскій	609	630	1,239

Digitized by Google

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Кіевскій	496	517	1,013
Липовецкій	139	144	283
Таращанскій	517	470	987
Звенигородскій	196	173	369
Уманскій	239	198	437
Каневскій	300	315	615
Черкасскій	125	121	246
Чигиринскій	76	86	162
Итого въ губерніи . .	7,862	8,200	16,062
Подольская губернія.			
Проскуровскій	748	955	1,703
Каменецъ-Подольскій . . .	1,394	1,489	2,883
Ушицкій	246	272	518
Могилевскій	862	839	1,701
Летичевскій	344	414	758
Ямпольскій	507	511	1,018
Винницкій	461	456	917
Литинскій	472	475	947
Брацлавскій	359	422	781
Балтскій	318	288	606
Ольгопольскій	251	226	477
Гайсинскій	210	217	427
Итого въ губерніи . .	6,172	6,564	12,736
Волынская губернія.			
Житомірскій	6,481	6,501	12,982
Новоградъ-Волынскій . . .	4,226	4,016	8,242
Заславльскій	977	1,030	2,007
Владиміръ-Волынскій . . .	8	9	17
Кременецкій	430	480	910
Староконстантиновскій . . .	668	642	1,310
Луцкій	768	819	1,587
Ровенскій	1,698	1,712	3,410
Острожскій	878	734	1,612

Digitized by Google

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Волынская губернія.			
Дубенскій	498	550	1,048
Овручскій	325	335	660
Ковельскій	200	204	404
Итого въ губерніи . .	17,157	17,032	34,189
Всего въ Юго-Западномъ краѣ . . .	31,191	31,796	62,987

Примѣч. Въ числѣ мѣщанъ-католиковъ показаны такъ называемые „граждане“, а также и незначительное число купцовъ католиковъ.

Между мѣщанами-католиками такихъ, которыхъ можно признать поляками, весьма незначительный процентъ. Только часть такъ называемыхъ „гражданъ“ и немногіе изъ мѣщанъ въ большихъ городахъ, каковы: Каменецъ-Подольскъ и Житоміръ, вращаясь среди польскаго общества, ополячились. Что касается до малыхъ городовъ, то тамъ изъ числа католиковъ-мѣщанъ рѣдкіе могутъ быть сочтены за поляковъ. Такъ что вообще въ числѣ католиковъ-мѣщанъ можно считать отъ 5 до 10 поляковъ и эта цифра скорѣе будетъ больше дѣйствительной, чѣмъ менѣе. Мѣщанъ-католиковъ въ Юго-Западномъ краѣ 62,987 душъ, въ томъ числѣ: въ Кіевской губерніи 16,062, Подольской — 12,736, Волынской — 34,189 душъ. Такимъ образомъ наиболѣе окатоличено мѣщанъ въ Волынской губерніи. Изъ показаннаго числа мѣщанъ поляками можно считать не болѣе 6,400 душъ, въ томъ числѣ въ Кіевской губерніи около 1,700 душъ, Подольской такое же число и Волынской около 3,000 душъ.

Число однодворцевъ-католиковъ.

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Бердичевскій	4,950	5,018	9,968
Сквирскій	1,758	1,810	3,568
Радомысльскій	184	162	346
Васильковскій	1,900	1,923	3,823
Кіевскій	742	795	1,537
Липовецкій	1,218	1,300	2,518
Таращанскій	332	300	632
Звенигородскій	225	235	460
Уманскій	240	228	468

Digitized by Google

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Каневскій.	—	—	—
Черкасскій	172	165	337
Чигиринскій	—	—	—
Итого въ губерніи . .	11,721	11,936	23,657
Подольская губернія.			
Проскуровскій	3,082	3,244	6,326
Каменецъ-Подольскій . . .	4,772	4,835	9,607
Ушицкій	3,904	4,086	7,990
Могилевскій	2,437	2,560	4,997
Летичевскій	2,044	2,070	4,114
Ямпольскій	1,881	1,814	3,695
Винницкій	4,309	3,430	7,739
Литинскій	2,723	2,600	5,323
Брацлавскій	1,786	1,919	3,705
Балтскій	2,340	2,104	4,444
Ольгопольскій	1,007	1,048	2,055
Гайсинскій	1,584	1,757	3,341
Итого въ губерніи . .	31,869	31,467	63,336
Волынская губернія.			
Житомірскій	4,019	4,040	8,059
Новоградъ-Волынскій . . .	4,236	4,437	8,673
Заславльскій	3,733	3,923	7,656
Владиміръ-Волынскій . . .	231	241	472
Кременецкій	1,248	1,311	2,559
Староконстантиновскій . . .	2,386	2,527	4,913
Луцкій	2,463	2,507	4,970
Ровенскій	983	1,012	1,995
Острожскій	1,118	1,225	2,343
Дубенскій	607	663	1,270
Овручскій	673	743	1,416
Ковельскій	590	602	1,192
Итого въ губерніи . .	22,287	23,231	45,518
Всего въ Юго-Западномъ краѣ . .	65,877	66,634	132,511

Примѣч.: Въ числѣ однодворцевъ-католиковъ показаны такъ называемые „будники“, „рудники“ и „вольные люди“ католическаго вѣроисповѣданія.

Digitized by Google

Въ этнографическомъ очеркѣ мы сказали, что однодворцы, т. е. чиншовая, или такъ называемая „ходачковая“ шляхта, только отличается отъ малороссовъ знаніемъ нѣсколькихъ польскихъ словъ, амбиціей и нѣкоторыми, незначительными, впрочемъ, измѣненіями въ костюмѣ. Этотъ классъ ошибочно считали поляками; между тѣмъ какъ къ полякамъ можетъ быть причислена только незначительная часть этой шляхты, а именно тѣ, которые состояли офиціалистами у пановъ-поляковъ. Ихъ тоже насчитается не болѣе 10% изъ числа однодворцевъ-католиковъ *).

Однодворцевъ-католиковъ въ Юго-Западномъ краѣ, какъ выше показано, состоитъ 132,000 душъ, въ томъ числѣ поляковъ 13,200, которые распредѣляются по губерніямъ приблизительно такъ: въ Кіевской 2,400, Подольской 6,300 и Волынской 4,500 душъ обоего пола.

Отношеніе числа поляковъ къ числу малороссовъ **).

A) Поляки противъ числа малороссовъ составляютъ не менѣе 5%.

Житомірскій у., Каменецъ-Подольскій у.

B) . . . . . отъ 4 до 5%.

Бердичевскій у.

C) . . . . . отъ 3 до 4%.

Проскуровскій, Могилевскій.

D) . . . . . отъ 2 до 3%.

Дубенскій, Новоградъ-Волынскій, Сквирскій, Липовецкій, Ушицкій, Летичевскій, Ямпольскій, Винницкій, Литинскій и Брацлавскій.

E) . . . . . отъ 1 до 2%.

Заславскій, Кременецкій, Старо-Константиновскій, Луцкій, Ровенскій, Острожскій, Овручскій, Радомысльскій, Кіевскій, Таращанскій, Уманскій, Балтскій, Ольгопольскій, Гайсинскій.

F) . . . . . менѣе 1%.

Ковельскій, Владиміръ-Волынскій, Звенигородскій, Каневскій, Черкасскій, Чигиринскій и Васильковскій.

Крестьяне-католики состоятъ отчасти изъ переселенцевъ Мазуровъ, утратившихъ свою народность, отчасти же изъ Мазуровъ, сохранившихъ свою народность, и главнѣйшимъ образомъ изъ малороссовъ, втянутыхъ насильно

---

*) Есть также однодворцы православные, которые не входятъ въ наши разсчеты.

**) Здѣсь выражено дѣйствительное отношеніе поляковъ къ малороссамъ, какъ православнаго такъ и католическаго вѣроисповѣданія.

Digitized by Google

въ унію и затѣмъ окатоличенныхъ *). Нечего говорить, что эти послѣдніе этнографически ни чѣмъ не отличаются отъ православныхъ малоруссовъ.

Такимъ образомъ къ числу поляковъ можно причислить 5,060 душъ, крестьянъ католиковъ-мазуровъ, проживающихъ главнѣйшимъ образомъ въ Проскуровскомъ уѣздѣ въ селахъ: Гречанахъ, Шаровечкахъ, Мацковцахъ, Зарѣзьѣ и Лезневой, а также среди другого населенія въ Балтскомъ, Ольгопольскомъ и Винницкомъ уѣздахъ. Крестьянъ-католиковъ, какъ выше показано, 126,236 душъ; наибольшее число окатоличено въ Подольской губерніи, гдѣ такъ сильна была пропаганда уніи.

Число крестьянъ-католиковъ.

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Кіевская губернія.			
Бердичевскій	177	247	424
Сквирскій	110	113	223
Радомысльскій	29	29	58
Васильковскій	60	63	123
Кіевскій	76	73	149
Липовецкій	50	63	113
Таращанскій	12	14	26
Звенигородскій	10	12	22
Уманскій	17	4	21
Каневскій	—	—	—
Черкасскій	45	36	81
Чигиринскій	4	4	8
Итого въ губерніи . .	590	658	1,248
Подольская губернія.			
Проскуровскій	14,430	14,217	28,647
Каменецъ-Подольскій . . .	6,044	6,179	12,223
Ушицкій	5,141	5,215	10,356
Могилевскій	4,869	4,978	9,847
Летичевскій	4,841	4,909	9,750
Ямпольскій	3,876	4,101	7,977
Винницкій	2,082.	2,116	4,198

*) Есть также нѣкоторая часть изъ бывшихъ однодворцевъ, обращенныхъ помѣщиками въ крѣпостное состояніе.

Digitized by Google

Наименованіе губерній и уѣздовъ.	Мужч.	Женщ.	ИТОГО.
Подольская губернія.			
Литинскій	2,507	2,654	5,161
Брацлавскій	1,524	1,597	3,121
Балтскій	147	134	281
Ольгопольскій	1,372	1,353	2,725
Гайсинскій	175	180	355
Итого въ губерніи . .	47,008	47,633	94,641
Волынская губернія.			
Житомірскій	200	202	402
Новоградъ-Волынскій . . .	1,487	1,492	2,979
Заславскій	668	734	1,402
Владиміръ-Волынскій . . .	5,114	5,511	10,625
Кременецкій	3,242	3,276	6,518
Старо-Константиновскій . .	1,312	1,440	2,752
Луцкій	508	540	1,048
Ровенскій	440	459	899
Острожскій	644	531	1,175
Дубенскій	241	263	504
Овручскій	542	548	1,090
Ковельскій	474	479	953
Итого въ губерніи . .	14,872	15,475	30,347
Всего въ Юго-Западномъ краѣ . .	62,470	63,766	126,236

Сопоставимъ теперь итоги католиковъ по сословіямъ:

	Дворянъ.	Мѣщанъ.	Однодвор.	Крестьянъ.	Итого.
Кіевской губ. . .	15,379	16,062	23,657	1,248	56,346
Подольской . . .	29,950	12,736	63,336	94,641	200,663
Волынской. . . .	22,037	34,189	45,518	30,347	132,091
Итого. .	67,366	62,987	132,511	126,236	389,100

Выразимъ то же самое въ процентахъ:

Кіевской	27,23%	28,55%	42,01%	2,21%
Подольской . . .	14,93	6,33	31,57	47,17
Волынской . . .	25,83	16,69	34,50	22,98
Итого . . .	17,31	16,18	34,07	33,44

Digitized by Google

Изъ этихъ данныхъ оказывается, что въ краѣ число дворянъ и число мѣщанъ-католиковъ почти одинаково; при чемъ каждое изъ этихъ сословій составляетъ въ числѣ католиковъ по одной шестой части, а однодворцы и мѣщане-католики, которыхъ цифры почти сходны, составляютъ каждое почти по двѣ шестыхъ числа католиковъ. Наибольшему окатоличенію подверглась Подольская губернія, наименьшему — Кіевская.

Обозрѣвая данныя о католикахъ каждаго сословія, мы говоримъ на сколько это сословіе можетъ быть причислено къ составу польскаго населенія. Теперь сведемъ эти данныя:

Число поляковъ Юго-Западнаго края.

	Дворянъ.	Мѣщанъ.	Однодворц.	Крестьянъ.	Итого.
Кіевской губ. .	15,379	1,700	2,400	— до	19,500
Подольской . .	29,950	1,700	6,300	5,060	43,000
Волынской . .	22,037	3,000	4,500	—	28,500
Всего . .	67,366	6,400	13,200	5,060	91,000

Такимъ образомъ въ числѣ католиковъ поляки далеко не преобладаютъ; они составляютъ всего 25%; остальные 75% католиковъ—малороссы, которыхъ около 298,000 душъ, такъ что, съ православными малороссами, которыхъ около 4.450,000, все малорусское населеніе Юго-Западнаго края составляетъ около 4,750,000 душъ обоего пола. На это многочисленное населеніе поляки составляютъ ничтожный процентъ, что̀ видно изъ слѣдующихъ за симъ процентныхъ отношеній.

Экономическія данныя о русскомъ и польскомъ землевладѣніи въ юго-западномъ краѣ. — До 1862 года землевладѣніе русское и польское находились въ слѣдующемъ отношеніи:

ПРИНАДЛЕЖАЛО ПОЛЯКАМЪ:

	Имѣній.	Душъ крест.	Какая часть всѣхъ крест.	Количество земли въ %
Волынская губ.	2,887	817,327	$^{18}/_{19}$	92%
Подольская	1,194	930,927	$^{6}/_{7}$	90
Кіевская	1,412	896,251	$^{3}/_{4}$	85

РУССКОЕ ЗЕМЛЕВЛАДѢНІЕ:

Кіевская губ..	357	250,000	$^{1}/_{4}$	15%
Подольская	137	135,000	$^{1}/_{8}$	10
Волынская	160	46,000	$^{1}/_{18}$	8

Digitized by Google

Въ настоящее время землевладѣніе измѣнилось; русское землевладѣніе почти удвоилось со времени крестьянской реформы, и если въ 1862 г. оно простиралось до 900,000 десятинъ, то въ настоящее время простирается приблизительно до 1.500,000 десятинъ.

У польскихъ помѣщиковъ состоитъ земли:

въ Кіевской губ. до	1.500,000	десятинъ.
„ Подольской . .	1.800,000	„
„ Волынской . .	2.700,000	„
Итого . .	6.000,000	десятинъ.

Такимъ образомъ русскіе помѣщики владѣютъ одною пятой или 20% всей помѣщичьей земли. Цѣнность поземельной собственности польскихъ помѣщиковъ будетъ простираться приблизительно на сумму до 180.000,000 рублей, а цѣнность поземельной собственности русскихъ помѣщиковъ до 45.000,000 руб. Слѣдующія данныя покажутъ состояніе землевладѣнія бывшихъ помѣщичьихъ крестьянъ:

	Общее число выкуп. акт. и сдѣлокъ.	Число крест. выкуп. надѣл.	Количество выкуп. земли.	Выкупная ссуда.
Кіевская . .	2,082	517,442	1.279,306	35.447,595
Подольская .	2,251	493,177	1.154,614	33.545,307
Волынская .	3,366	377,529	1.434,273	19.691,402
Итого .	7,699	1.388,148	3.868,193	88.684,304

Но такъ какъ нѣкоторые выкупные акты еще не совершены, то крестьянское землевладѣніе можно считать простирающимся до 4,000,000 *) десятинъ, составляющихъ цѣнность до 120.000,000 рублей.

Такимъ образомъ землевладѣніе русскихъ помѣщиковъ и русскихъ крестьянъ менѣе землевладѣнія польскихъ помѣщиковъ; впрочемъ, если присоединить еще землевладѣніе государственныхъ крестьянъ, то составится небольшой перевѣсъ русскаго землевладѣнія, съ тою только разницею, что у 6,000 поляковъ помѣщиковъ столько же земли сколько у 1,000 русскихъ помѣщиковъ и 700,000 семействъ русскихъ крестьянъ.

Мы уже сказали, что цѣнность польскихъ имѣній простирается до 180,000,000 руб., ремонтъ въ этихъ имѣніяхъ простирается не менѣе

*) Крестьянъ, освобожденныхъ отъ крѣпостной зависимости, въ Юго-Западномъ краѣ до 3,070,000 душъ обоего пола, слѣдовательно, на наличную душу придется земли около 1⅓ десят.

Digitized by Google

какъ на 45.000,000 руб., слѣдовательно, цѣнность имѣній и хозяйства польскихъ помѣщиковъ равняется 225.000,000 руб., да выкупныхъ платежей за крестьянскій надѣлъ на ихъ долю причтется до 70.000,000 руб., что вмѣстѣ съ предъидущимъ составитъ до 300.000,000 руб. Кромѣ этого во владѣніи польскихъ помѣщиковъ до 270 мѣстечекъ, капитализируя доходъ которыхъ получимъ цѣнность до 25.000,000 руб. Имъ принадлежитъ 64 сахарныхъ завода, цѣнность которыхъ простирается до 10.000,000 руб.; до 500 винокурень и до 5,000 мельницъ, на сумму до 15.000,000 руб. Слѣдовательно, цѣнность хозяйства и заведеній польскихъ помѣщиковъ здѣшняго края простирается до 350.000,000 рублей, не считая домовъ въ большихъ городахъ; если же присоединить и эти послѣдніе, то почти безошибочно можно сказать, что недвижимая собственность и хозяйство польскихъ помѣщиковъ представляетъ цѣнность въ 400.000,000 руб. Ежегодный доходъ этихъ помѣщиковъ будетъ состоять: отъ имѣній, по меньшей мѣрѣ до 20.000,000 руб., отъ винокуренія и пропинаціи до 3.000,000 руб,; отъ сахарныхъ заводовъ до 2.000,000 руб.; доходъ съ мѣстечекъ до 2.000,000 руб.; отъ мельницъ до 1.500,000 руб. и домовъ до 1.500,000 руб., такъ что ежегодный доходъ ихъ простирается до 30.000,000 руб., или другими словами, среднимъ числомъ до 5,000 рублей на каждаго помѣщика.

Вотъ въ краткихъ чертахъ экономическое значеніе поляковъ въ здѣшнемъ краѣ. Что касается поляковъ не-помѣщиковъ, то ихъ экономическое значеніе ничтожно: это—или существующіе отъ частной службы въ имѣніяхъ и заводахъ, или мелкіе арендаторы земель, или домовладѣльцы въ городахъ. Семейства вышепоказаннаго числа помѣщиковъ составятъ около половины польскаго населенія въ здѣшнемъ краѣ, остальную часть составятъ вышеупомянутыя лица.

Digitized by Google

ПРИЛОЖЕНІЕ.

О ВЕЛИКОРУССАХЪ, ПРОЖИВАЮЩИХЪ И ПОСЕЛИВШИХСЯ ВЪ ЮГО-ЗАПАДНОМЪ КРАѢ.

Къ числу великороссовъ, проживающихъ въ краѣ, должны быть отнесены: во-первыхъ, значительнѣйшая часть чиновниковъ и русскихъ землевладѣльцевъ Юго-Западнаго края, а также часть купечества г. Кіева и небольшая часть въ другихъ большихъ городахъ и во вторыхъ, старообрядцы, поселившіеся издавна въ этомъ краѣ. Первыхъ около 15,000 д. обоего пола; вторыхъ до 25,000 д. обоего пола. Къ великоруссамъ-же слѣдуетъ причислить мастеровъ, какъ-то: каменьщиковъ, плотниковъ, штукатуровъ, и другихъ, постоянно проживающихъ въ краѣ на заводахъ и въ городахъ. Такъ что постоянно проживающихъ въ краѣ великороссіянъ слѣдуетъ считать около 50,000 душъ обоего пола. Здѣсь не принято во вниманіе войска, какъ не составляющаго постояннаго населенія края. Раскольники распредѣляются по губерніямъ такъ: въ Подольской около 13,000, Кіевской болѣе 7,000 и Волынской менѣе 5,000 душъ обоего пола. А вообще великороссіяне распредѣляются приблизительно такъ: въ Кіевской губерніи до 22,000 душъ, Подольской до 18,000 и Волынской до 80,000 душъ. Что касается старообрядцевъ, то они вообще народъ весьма дѣятельный. Главнѣйшее занятіе ихъ арендованіе садовъ и баштановъ, а частію рыбныхъ ловель и мельницъ; кромѣ того, между ними есть грабарщики, и вообще ремесленники какъ, наприм., мастера, выдѣлывающіе повозки, какъ, наприм., въ Чернобылѣ. Они сохранили свои великорусскіе нравы, хотя въ жилищахъ и частію въ языкѣ отразилось вліяніе господствующаго населенія. Старообрядцы эти большею частію Филиповцы, почему ихъ и называли здѣсь поляки Филипонами. Малороссы ихъ называютъ русскими. Они не имѣютъ въ религіозномъ отношеніи ни малѣйшаго вліянія на мѣстное населеніе. Надо замѣтить, что они не отличаются фанатизмомъ, такъ что между ними и православными устраиваются браки и дѣти ихъ дѣлаются православными.

Digitized by Google

Кромѣ того, въ Юго-Западномъ краѣ производятъ разносный торгъ офени, преимущественно изъ старообрядцевъ Черниговской губерніи. Они главнѣйшимъ образомъ сбираютъ товары отъ бр. Гусевыхъ, одинъ изъ которыхъ проживаетъ въ м. Городищѣ, Черкасскаго уѣзда. Нельзя не упомянуть также о значительномъ числѣ великоруссовъ мастеровыхъ, являющихся ежегодно въ край для заработковъ, а на зиму возвращающихся домой. Такимъ образомъ, если принять во вниманіе число великоруссовъ, приходящихъ въ край для работъ, офени и великороссовъ солдатъ, состоящихъ въ квартирующихъ войскахъ, то получится до 100,000 душъ обоего пола.

Приведемъ теперь данныя о болѣе значительныхъ раскольничьихъ поселеніяхъ въ Юго-Западномъ краѣ.

О великоросіянахъ-раскольникахъ Юго-Западнаго края.

Названіе уѣздовъ и поселеній Кіевской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	Итого.
Г. Кіевъ	40	173	186	359
Кіевскій уѣздъ.				
Въ д. Почтовой Ветѣ . .	4	10	12	21
	44	183	198	381
Радомысльскій уѣздъ.				
Въ с. Кошарищахъ .	94	128	137	265
„ д. Новоселкѣ . . .	30	87	99	186
„ слоб. Покровской . .	80	189	199	388
„ „ Андреевской . .	32	61	75	136
„ „ Рафаловской . .	13	26	38	64
„ „ Красиловской . .	207	498	532	1,030
„ „ Замошьѣ . . .	48	212	263	475
„ д. Костановкѣ . . .	4	9	7	16
„ „ Стриженкѣ . . .	3	8	8	16
„ м. Чорнобылѣ . . .	98	231	251	482
	579	1,449	1,609	3,051

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Кіевской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Бердичевскій уѣздъ.				
Слоб. Кустинъ	11	71	67	138
С. Большая Пятигорка. .	7	13	19	32
	18	84	86	170
Уманьскій уѣздъ.				
Въ г. Уманѣ	2	6	11	17
Въ с. Манковкѣ . . .	1	3	4	7
	3	9	15	22
Васильковскій уѣздъ.				
Въ г. Васильковѣ . . .	2	8	7	15
Таращанскій уѣздъ.				
В. г. Таращѣ, Сс. Сухомъ-Яру, Тихомъ-Хуторѣ, Стрижковкѣ, Василихѣ, Жашковѣ и Пятигорахъ	11	28	25	53
Черкасскій уѣздъ.				
Въ м. Городищѣ . . .	3	9	6	15
Въ г. Черкассахъ . . .	195	957	1,093	2,050
Въ м. Смѣлой	60	139	166	305
	258	1,105	1,265	2,370
Звенигородскій уѣздъ				
Въ гор. Звенигородѣ и мѣст. Лысянкѣ	14	64	44	108
Всего въ Кіевской губ. . .	929	2,930	3,249	6,126
ПОДОЛЬСКАЯ ГУБЕРНІЯ.				
Ямпольскій уѣздъ.				
С. Бушинка	30	105	124	229
С. Косница	13	40	51	91

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Подольской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Ямпольскій уѣздъ.				
Въ слоб. Боровской. . .	74	205	198	403
С. Евфимовка	36	117	129	246
„ Пеньковка	11	35	40	75
	164	502	542	1,044
Винницкій уѣздъ.				
Въ с. Медвѣжьемъ-Ушкѣ .	90	96	102	198
„ „ Жуковцахъ . . .	200	375	351	726
„ „ Борсковѣ . . .	400	750	758	1,508
„ „ Людавкѣ . . .	200	257	302	559
„ д. Курникѣ . . .	40	125	145	270
„ предмѣстьи г. Винницы	11	30	30	60
	741	1,633	1,688	3,321
Ушицкій уѣздъ.				
Въ д. Катериновкѣ. . .	34	117	137	254
Балтскій уѣздъ.				
М. Голованьевскъ . . .	2	9	7	16
М. Богополье	7	15	19	34
Д. Казимировка . . .	17	40	55	95
	26	64	81	145
Ольгопольскій уѣздъ.				
Въ слоб. Пилипоновкѣ. .	94	310	314	624
„ с. Куреневкѣ . . .	21	74	80	154
„ д. Анютинѣ . . .	8	26	27	53
	123	410	421	831
Летичевскій уѣздъ.				
М. Снитовка	2	7	7	14
Въ д. Шаркахъ . . .	12	57	49	106

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Подольской губерніи.				
Летичевскій уѣздъ.				
М. Деражна	24	76	78	154
Въ д. Криничной . . .	6	17	15	32
С. Зябковцы.	5	22	13	35
Въ д. Шенеховѣ . . .	1	12	9	21
Женишковцахъ	39	112	114	226
	89	303	285	588
Брацлавскій уѣздъ.				
Въ м. Тростянцѣ . . .	2	7	6	13
„ Тульчинѣ . . .	2	10	11	21
Въ г. Браиловѣ . . .	11	27	35	62
Въ д. Сорокодубахъ . .	123	150	178	328
Въ д. Перепелихахъ . .	33	49	59	108
Въ д. Шурѣ-Копіевской .	121	341	361	702
	292	584	650	1,234
Литинскій уѣздъ.				
Въ каз. с. Бруслиновѣ .	7	25	27	52
„ с. Межировѣ. . . .	—	1	—	1
„ слоб. Чернятинской . .	73	170	173	343
„ г. Литинѣ	73	215	265	480
	153	411	465	876
Могилевскій уѣздъ.				
Въ г. Барѣ	14	52	61	113
Гайсинскій уѣздъ.				
Въ г. Гайсинѣ	14	33	42	75
Проскуровскій уѣздъ.				
Въ м. Ярмолинцахъ . .	5	15	19	34
Всего въ Подольской губ. .	1,655	4,124	4,391	8,515
ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.				
Овручскій уѣздъ.				
Въ г. Овручѣ	3	16	16	32
„ Человкѣ	12	65	70	135

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Волынской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Овручскій уѣздъ.				
Въ Жабчѣ	7	34	35	69
„ Бродникѣ	16	79	80	159
„ Зарѣчской Добрицѣ .	39	201	202	403
„ Малинкѣ	11	51	51	102
„ Мамчѣ	9	38	39	77
„ Пятидубѣ	4	18	18	36
	101	502	511	1,013
Кременецкій уѣздъ.				
Въ м. Лановцахъ . . .	1	3	3	6
„ с. Борсукахъ . . .	1	10	2	12
„ „ Юсковцахъ . . .	1	2	3	5
	3	15	8	23
Острожскій уѣздъ.				
Въ д. Шляховой . . .	5	30	40	70
„ с. Новомалинѣ . . .	1	3	4	7
	6	33	44	77
Новоградъ-Волынскій уѣздъ.				
Въ г. Новоградъ-Волынскѣ	7	32	40	72
„ д. Янушевкѣ . . .	60	200	210	410
„ м. Романовѣ . . .	4	17	16	33
„ „ Любирѣ	7	13	11	24
	67	261	277	538
Житомирскій уѣздъ.				
Въ слоб. Шляковой Руднѣ	10	45	54	99
„ д. Кродиной . . .	4	19	22	41
„ „ Дворцѣ	4	17	17	34
„ „ Ступникахъ . . .	9	42	38	80
„ д. Должникахъ . . .	11	50	57	107
„ „ Моисеевкѣ . . .	4	16	18	34

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Волынской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	Итого.
Житомірскій уѣздъ.				
Въ м. Чудновѣ	6	24	26	50
„ д. Садкахъ	3	10	16	26
„ слоб. Сосновицкой . .	6	24	27	51
„ село Пилипахъ . . .	40	123	122	245
„ слоб. Вороноикѣ. . .	16	33	34	67
„ д. Ольшанкѣ. . . .	5	14	20	34
„ г. Житомірѣ. . . .	72	387	383	770
	236	804	834	1,638
Луцкаго уѣзда:				
Въ с. Иванищахъ . . .	2	9	7	16
„ м. Рафаловкѣ . . .	32	122	127	249
	34	131	134	265
Всего въ Волынской губер.	447	1,746	1,808	3,554
Всего въ Юго-Западномъ краѣ .	3,031	8,800	9,448	18,195

О нѣмцахъ поселившихся въ Юго-западномъ краѣ.

Нѣмцы, проживающіе въ Юго-западномъ краѣ, могутъ быть отнесены къ двумъ категоріямъ. Нѣмцы привилегированнаго класса и капиталисты составляютъ одну категорію и нѣмцы колонисты, а частію ремесленники — другую. Къ первой категоріи принадлежатъ преимущественно нѣмцы, русскіе подданные, какъ состоящіе на государственной службѣ, такъ и отставные, нѣкоторые землевладѣльцы, негоціанты, а равно владѣльцы значительныхъ ремесленныхъ заведеній въ Кіевѣ и другихъ большихъ городахъ, а также и техники на нѣкоторыхъ заводахъ. Ко второй категоріи принадлежатъ нѣмцы-колонисты и частію фабричные мастера. Къ первой категоріи можетъ быть отнесено до 4,000 душъ и ко второй до 29,000 душъ, такъ что вообще нѣмцы составятъ до 33,000 душъ. Собственно нѣмцы-колонисты составляютъ до 27,000 душъ.

Начало поселенія нѣмцевъ колонистовъ въ Юго-Западномъ краѣ относится къ 1791 г. Такъ образовалось въ имѣніи Потоцкаго поселеніе близъ Махновки-Михалинъ. Колонистамъ были дарованы владѣльцемъ разныя льготы и пособія. Затѣмъ въ началѣ нынѣшняго столѣтія вблизи Острога образо-

Digitized by Google

валась колонія Карлосъ-Вальдъ; въ 1804 г. около м. Кунева—Антоновка; въ 1817 году—Вальдъ-Гойма. Изъ выходцевъ этихъ колоній уже въ послѣднее почти время основались: Ядвининъ, Гринштальъ, Фирштендорфъ, Фирштенталь. Въ 1811 г. основана Софіевка въ Ровенскомъ уѣздѣ; въ 1816 г. Александровка—Владимірскаго уѣзда; въ 1817 г. Х. Чарковскаго—Дубенскаго уѣзда; въ 1824 году, Голендры—Владимірскаго уѣзда; въ 1832 и 1833 г. возникли самыя значительныя поселенія въ Кіевской и Подольской губерніяхъ: въ Дунаевцахъ и Люгилевкѣ—Ушицкаго у. и въ Корыстышевѣ Радомысльскаго у. Эти поселенія замѣчательны производствомъ суконъ. Въ 1835 г. основаны: Старый-Запустъ и Станиславовка Луцкаго уѣзда; въ 1836 г. Шрахдорфъ Новоградволынскаго уѣзда. Съ 1840 по 1860 г. образовалась 21 колонія. Послѣ крестьянской реформы движеніе нѣмецкой колонизаціи пошло еще быстрѣе, такъ что въ теченіи послѣднихъ 10 лѣтъ поселилось на Волыни около 5,500 семействъ, т. е. въ шесть разъ болѣе, чѣмъ въ предшествовавшіе 10 лѣтъ.

Изъ записки объ иностранныхъ поселенцахъ Юго-Западнаго края, составленной г. Воронинымъ по порученію главной мѣстной администраціи, видно, что изъ показаннаго числа болѣе $^1/_3$ поселенцевъ (1450 сем.) внесли сюда не одни рабочія руки и свой личный трудъ, но и значительный капиталъ, давшій имъ возможность пріобрѣсти въ собственность до 30 т. десятинъ земли, на которой они образовали до 47 самостоятельныхъ поселковъ; а 3,858 семействъ основали 198 такихъ же поселковъ на земляхъ частныхъ владѣльцевъ, у которыхъ они взяли въ аренду болѣе 42 т. десят. земли. Нѣмцы-колонисты поселились главнѣйшимъ образомъ въ Волынской губ. почти исключительно въ Полѣсьѣ. На Кіевскую и Подольскую губ. приходится едва 10% изъ общаго числа нѣмцевъ колонистовъ. Наиболѣе нѣмцевъ-колонистовъ въ Луцкомъ уѣздѣ, гдѣ ихъ до 7,000 душъ; за тѣмъ болѣе 5,000 душъ въ Ровенскомъ, до 5,000 душъ въ Новоградволынскомъ и до 4,000 въ Житомірскомъ. Въ хозяйство ими затрачено болѣе 1.000,000 руб. серебромъ. Нѣмецкіе поселки не образуютъ сплошной массы, какъ наши села; колонія состоитъ изъ разбросанныхъ на значительномъ разстояніи отдѣльныхъ дворовъ; каждый дворъ находится въ центрѣ разработанныхъ семействомъ колониста изъ-подъ лѣса земель, что весьма удобно для хозяйства. Колонисты занимаются земледѣліемъ, причемъ важную роль играетъ молочное хозяйство, какъ-то: выдѣлка масла и сыра. Скотъ и лошади у нихъ хороши и, надо замѣтить, что о скотѣ они очень заботятся. Устраивая свою усадьбу, колонистъ прежде всего старается устроить помѣщеніе для скота, которое у него прежде бываетъ окончено, чѣмъ жилой домъ, и это помѣщеніе для скота подъ одною кровлей съ домомъ — всегда

Digitized by Google

достаточно теплое. Точно также колонистъ сперва расчищаетъ землю подъ сѣнокосъ и огородъ и затѣмъ уже на другой годъ подъ пашню. Въ жилищахъ у нѣмцовъ-колонистовъ далеко не на столько чисто, какъ можно было бы ожидать отъ аккуратныхъ нѣмцевъ. Съ мѣстнымъ населеніемъ они не имѣютъ не только ничего общаго, но большею частію находятся во враждѣ съ нимъ и не оказываютъ ни какого вліянія на хозяйство малороссовъ. Не смотря на значительное число поселившихся въ Юго-Западномъ краѣ нѣмцевъ, только 5,966 душъ записаны по ревизіи, а остальные не пожелали принять русскаго подданства и проживаютъ въ краѣ въ качествѣ иностранцевъ. Такимъ образомъ большая часть нѣмцевъ колонистовъ составляютъ status in statu; они образуютъ свое самоуправленіе; заводятъ молельни и школы по своему усмотрѣнію и въ спорахъ съ мѣстнымъ населеніемъ обращаются къ дипломатическимъ агенствамъ своихъ правительствъ. Ведя лучше хозяйство и будучи лучшими ремесленниками, они представляютъ для мѣстнаго хозяйства и ремесленнаго труда сильную конкурренцію, не неся повинностей и не дѣлаясь вообще гражданами, такъ что, къ сожалѣнію, ихъ нельзя не считать узурпаторами.

Приведемъ теперь собранныя нами данныя о составѣ каждаго нѣмецкаго поселенія:

КІЕВСКАЯ ГУБЕРНІЯ.	Число дворовъ.	Число душъ: Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Кіевскій уѣздъ:				
При д. Небражѣ посел. Ольгино	19	45	44	89
„ с. Пашковѣ посел. Паулиновка	16	41	35	76
Въ „ Колонщинѣ	15	35	35	70
	50	121	114	235
Радомысльскій уѣздъ:				
При городѣ Радомыслѣ. .	17	42	41	83
Колон. Еленовка. . . .	16	38	43	81
„ Казимировка. . .	3	7	8	15
„ Малиндорфъ. . .	29	87	76	163
„ Романдорфъ. . .	30	93	85	178
„ Морозовка . . .	10	34	38	72
Сл. Залѣсье	38	98	84	182
	143	399	375	774

Digitized by Google

	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
КІЕВСКАЯ ГУБЕРНІЯ.				
Бердичевскій уѣздъ:				
Кол. Михалинъ	52	123	125	248
Сквирскій уѣздъ:				
Въ д. Трудовкѣ . . .	5	16	11	27
„ сл. Никотъ	9	28	21	49
	14	44	32	76
Всего въ Кіевской губер. . .	259	687	646	1,333
ПОДОЛЬСКАЯ ГУБЕРНІЯ.				
Ямпольскій уѣздъ:				
С. Янкуловъ	10	29	28	57
Кол. Краснодаль . . .	20	58	60	118
Д. Москва	3	10	8	18
С. Боровки	2	4	8	12
„ Рахны-Лѣсовые . .	1	6	3	9
	36	107	107	214
Ушицкій уѣздъ:				
Въ м. Дунаевцахъ и с. Могилевкѣ				
Ольгопольскій уѣздъ:				
Кол. Антокенталь . . .	54	132	143	275
М. Каменка	51	132	131	263
	105	264	274	538
Балтскій уѣздъ:				
Хут. Тростянцы	7	16	18	34
Литинскій уѣздъ:				
Новый Константиновъ . .	4	10	8	18
Хут. Барская (Нѣмечина).	6	17	13	30
	17	43	39	82

Digitized by Google

ПОДОЛЬСКАЯ ГУБЕРНІЯ.		Число душъ.		
Брацлавскій уѣздъ:	Число дворовъ.	Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
М. Тростянецъ	2	7	5	12
Тульчинъ.	4	9	11	20
М. Немировъ	14	35	48	83
	20	51	64	115
Всего въ Подольской губер. .	185	465	484	949

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.

Новоградъ-Волынскій уѣздъ.

Кол. Дезидерфъ	2	8	4	12
„ Вальдгеймъ . . .	14	36	42	78
„ Дорофлевка . . .	18	57	54	111
„ Анета	25	109	126	235
„ Фриденсдорфъ . . .	17	41	43	84
„ Маковица	5	15	15	30
„ Юзефинъ	14	44	51	95
„ Александровка. . .	10	40	37	77
„ Марянинъ	49	136	150	286
„ Дубровка	13	40	49	89
„ Наталія	33	112	115	227
„ Зайгенсталь . . .	31	76	78	154
„ Борисовка	16	34	45	79
„ Непознаничи . . .	51	136	134	270
„ Антонина	11	30	21	51
„ Варваровка . . .	24	60	71	131
„ Старая-Гута . . .	12	37	34	71
„ Ѳедоровка	7	15	13	28
„ Маргаритовка . . .	16	45	52	97
„ Николаевка . . .	11	33	33	66
„ Гофмановка . . .	20	54	53	107
„ Александердорфъ . .	18	42	41	83
„ Глинсталь	46	106	97	203
„ Владинъ	30	80	62	142
„ Муравня	45	123	114	237

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Новоградъ-Волынскій уѣздъ.				
Кол. Недбаевка	40	138	160	298
„ Амалинка	30	123	112	235
„ Уляновка	29	69	85	154
„ Назендорфъ . . .	28	72	68	140
„ Шендорфъ	28	73	58	131
„ Фраденсдорфъ . . .	21	54	58	112
„ Рубляновка. . . .	19	66	68	134
„ Дубляновка . . .	19	66	68	134
„ Дубовая	25	76	84	160
„ Средній-Куринъ . .	6	23	16	39
Итого въ Новоградвол. уѣздѣ	764	2,203	2,243	4,446
Овручскій уѣздъ.				
Въ вол. Горщикъ и Погорѣлой	115	291	300	591
Владимірскаго уѣзда.				
Вол. Свиржевская-Голендра	40	128	133	261
„ Забужская-голендра .	49	145	124	269
„ Александровка. . .	41	130	140	270
При с. Береске	41	130	125	255
„ м. Огоритичахъ . .	51	145	162	307
„ с. Маковичахъ . .	59	140	113	253
Итого въ Владимір. уѣздѣ .	274	818	797	1,615
Луцкій уѣздъ.				
Вол. Копачевская-Пасѣка .	4	12	15	27
М. Рожище	17	75	69	145
Кол. Вольпянка	19	83	79	162
„ Валеріяновка . . .	26	360	351	711
„ Ольгановка. . . .	22	90	88	178
„ Тарноволя	26	120	123	243
„ Топульно	12.	34	30	64

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.

Луцкій уѣздъ.

		Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Кол.	Чебени	3	11	8	19
„	Радыни	29	108	114	222
„	Глинище	15	46	48	94
„	Зиньковичи	9	20	23	43
„	Александровка	44	56	163	319
„	Дмитровка	12	35	32	67
„	Новое-Дубище	8	21	29	50
„	Цегельня	13	45	47	92
„	Вичинская	14	35	41	76
„	Романовка	13	49	36	65
„	Новоселка	12	43	28	71
„	Юзефина	7	24	33	57
„	Пожарковская Будка	1	2	5	6
„	Серники	19	45	61	106
„	Змининѣцъ	6	16	16	32
„	Антоновка	13	56	36	87
„	Гнидова	16	72	68	140
„	Рокини	16	101	98	199
„	Магеровщина	6	19	20	39
„	Збинь	5	14	18	32
„	Павловъ	8	28	38	66
„	Юльяновъ	6	19	23	42
„	Запустъ	17	69	74	140
„	Уляники	5	18	13	31
„	Заставы	8	28	29	57
„	Людвиковъ	10	37	32	69
„	Адамовъ	11	32	35	67
„	Голоды	27	85	91	177
„	Михаловка	6	18	20	38
„	Липовъ	12	33	40	73
„	Галькевичизна	5	15	17	32
„	Брониславовка	3	7	6	16
„	Городыни	19	78	80	158
„	Станиславовка	59	125	150	275

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.	Число дворов.	Число душ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Луцкій уѣздъ.				
Кол. Осова	32	91	102	193
„ Семринка	11	24	31	55
„ Литва	5	15	18	33
„ Новая-Земля	22	70	72	142
„ Винцентовка	18	46	48	94
„ Добро	3	8	9	17
„ Старий Запустъ	33	80	82	162
„ Станиславовка	20	38	40	78
„ Носачевичи	11	18	19	37
„ Теременская	13	25	24	49
„ Богусловка	20	38	40	78
„ Антоновка	22	41	42	83
„ Олешковичи	35	92	91	183
„ Юзефинъ	30	90	92	182
„ Жолобовъ	3	8	9	17
„ Борстиновъ	15	20	17	37
„ Цецилієвка	12	48	48	96
„ Немирская	11	18	27	45
„ Роковщизна	15	38	42	80
„ Жабокржичизна	6	15	18	33
Д. Подубцы	8	27	23	50
Кол. Марьяновка	9	31	26	57
„ Гнидавская	35	62	67	129
С. Боголюбы	24	51	49	100
Кол. Боголюбская	4	12	17	29
„ Кіяжская	10	18	22	40
„ Дорошиская	11	25	31	56
	1,021	3,326	3,437	6,763
Заславскаго уѣзда:				
Кол. Дермянка	14	53	35	88
„ Марьяновка	11	41	42	83
„ Капитульщина	15	41	37	78
М. Шепетовка	5	15	12	27
„ Славута	31	103	79	182
	76	253	205	458

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Дубенскаго уѣзда.				
При д. Большихъ и Малыхъ Загорцахъ, уроч. Заборѣ, с. Черкасскомъ, д. Каролинкѣ	24	69	65	134
При с. Корытахъ, въ уроч. Фалковщина, Волковня и Дорогостойчина . . .	31	81	76	157
При с. Большомъ-Городищѣ	21	57	50	107
М. Берестечко	12	31	27	58
	88	238	218	456
Острожскаго уѣзда.				
Колон. Королёвидъ, Ледвининъ, Старая-Антоновка, Новая-Антоновка .	285	763	669	1,432
Слоб. Голендры	20	75	71	146
	305	838	740	1,578
Житомірскаго уѣзда.				
Кол. Роговка	50	123	148	271
„ Солодыри	35	189	200	389
„ Нейдорфъ-Неймановка	42	98	102	200
Слоб. Лиски	22	71	73	144
Кол. Островки (Новики) .	15	46	48	94
„ Котузовка	73	208	215	423
„ Яновъ (Парня) . .	14	59	62	121
„ Сорочня.	37	117	115	232
„ Берстовка	26	86	79	165
„ Ѳедоровка	80	136	147	283
„ Ѳедоровка-Горошковск.	60	120	148	268
С. Топорище	84	200	186	386
Д. Королинка	38	68	60	128
„ Ладряновъ	36	59	64	123
С. Стрибетъ	6	18	15	33

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Житомірскаго уѣзда:				
Сл. Королевка	15	36	32	68
„ Марьяновка	22	90	81	171
	655	1,724	1,755	3,499
Ровенскаго уѣзда:				
Въ г. Ровно.	5	17	15	32
Кол. Тересполь	33	96	96	192
„ Люціановка. . . .	16	35	38	73
Слоб. Мозулки.	3	6	10	16
Кол. Маріанинъ	17	39	42	81
„ Александрійская . .	22	55	57	112
„ Маріандорфъ . . .	35	109	120	229
„ Хотенка	37	60	65	125
„ Соломка (Фридрихсдорфъ)	90	201	205	406
„ Корчинъ	24	49	51	100
„ Грушицкая. . . .	8	19	21	40
„ Анелёвка	5	180	190	370
„ Томашевка. . . .	7	66	51	117
Слоб. Антоніевъ . . .	31	74	80	154
„ Фелиціановка (Круки)	26	51	60	111
М. Тучинъ.	59	130	135	265
Кол. Тучинская	11	25	27	52
Слоб. Яновка.	18	40	45	85
„ Старый Берестовецъ .	23	54	55	109
„ Марцелиндорфъ . .	24	52	48	100
„ Маща	57	126	124	250
Д. Печаловка	39	94	81	175
Кол. Софіевка (Голендры).	28	66	71	137
„ Еловитцъ	30	74	78	152
„ Новый Свѣтъ . . .	10	24	26	50
„ Завертень	32	80	82	162
„ Домбровка. . . .	19	43	46	89
„ Желянка	31	74	81	155

Digitized by Google

ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ. *Ровенскаго уѣзда:*	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.	ИТОГО.
Кол. Ангелинъ	3	6	8	14
„ Ядзинъ	3	8	10	18
„ Цеславовка.	5	12	15	27
„ Городище	42	95	101	196
„ Юнфовка	11	24	30	54
„ Корыстская.	47	103	111	214
„ Толкачи	22	53	55	108
„ Корнелинъ	5	14	12	26
„ Желѣзница.	11	29	28	57
„ Подобанка	4	10	12	22
„ Несподзянка	16	40	41	81
„ Полянка	8	20	21	41
„ Антоновка-Рибчинскаго	24	65	77	142
„ Мыдская	16	42	42	84
„ Степанская.	5	10	16	26
„ Костопальская. . . .	24	62	72	134
„ Подлушанская. . . .	12	27	29	56
„ При Тынскомъ имѣніи	13	28	31	59
	1,011	2,587	2,711	5,298
Всего въ Волынской губ. .	4,309	12,278	12,426	24,704
Всего въ Юго-Западн. краѣ. .	4,753	13,430	13,556	26,986

О Чехахъ, поселившихся въ Юго-Западномъ краѣ.

Первое поселеніе чеховъ относится къ 1863 году, когда они образовали въ Дубенскомъ уѣздѣ поселокъ Людгардовку и въ Балтскомъ уѣздѣ Чеховку. Съ 1868 г. началось болѣе усиленное движеніе чешской колонизаціи на Волынѣ. Въ этомъ году поселилось 130 сем., въ слѣдующемъ 449 и 1870 году 337 сем., — всего въ продолженіи трехъ лѣтъ 946 семействъ, которые, разселившись въ тѣхъ же уѣздахъ Волынской губерніи, гдѣ давно уже основаны были нѣмецкія колоніи, пріобрѣли въ собственность (за сумму до 300,000 руб. серебр.) 17,577 десят. и образовали 15 новыхъ чешскихъ поселеній.

Digitized by Google

„Чехи“, какъ говоритъ г. Воронинъ, „принявъ подданство на основаніи Высочайшаго повелѣнія 10-го іюня 1870 г., воспользовались только льготами, установленными правилами 18-го декабря 1861 года для водворяющихся иностранныхъ рабочихъ, т. е. по 3-й ст. приведенныхъ правилъ, пожизненнымъ освобожденіемъ отъ рекрутской повинности и по 8-й ст. пятилѣтнею льготою отъ платежа казенныхъ податей и денежныхъ повинностей и отъ исправленія общихъ натуральныхъ повинностей. По истеченіи льготнаго времени, чехи будутъ исправлять всѣ повинности, какія несутъ крестьяне-собственники“.

Они вошли въ составъ крестьянскихъ волостей и находятся въ одномъ съ ними управленіи; они проникнуты стремленіемъ сдѣлаться русскими гражданами и даже объединиться съ мѣстнымъ населеніемъ въ религіозномъ отношеніи.

Свѣдѣнія о Чехахъ-переселенцахъ въ Юго-западномъ краѣ.

№№	Наименованіе мѣстъ поселенія.	Число дворовъ.	Число душъ обоего пола.
	ВОЛЫНСКАЯ ГУБЕРНІЯ.		
	Острожскаго уѣзда.		
1	Въ сел. Блудовѣ	6	42
2	„ „ Гульчѣ и Урвенной	Свѣдѣній еще нѣтъ.	
	Ровенскаго уѣзда.		
1	Въ сел. Глинскѣ	116	803
2	„ „ Грушвицѣ	58	230
3	„ „ Новоселкахъ	9	50
4	„ „ Дядкевичахъ	3	9
5	„ „ Квасиловкѣ	81	698
6	„ „ Корнинѣ	5	26
7	„ „ Шпаковѣ	5	32
8	„ м. Горингродѣ	9	92
		292	1,982
	Дубенскаго уѣзда.		
1	Въ сел. Малинѣ	612	312
2	„ „ Будсражѣ	52	225
3	„ дер. Ворщовкѣ	13	84

Digitized by Google

№№	Наименованіе мѣстъ поселенія.	Число дворовъ.	Число душъ обоего пола.
	Дубенскаго уѣзда.		
4	Въ дер. Мизочикѣ	22	131
5	„ сел. Большихъ Дорогостояхъ	33	381
6	„ „ Волковояхъ	112	442
7	„ „ Мирогощахъ.	116	520
8	„ „ Плоскахъ	20	80
9	„ дер. Подгайцахъ.	24	114
10	„ сел. Кнерутахъ	21	113
11	„ „ Семидубахъ	43	265
12	„ „ Ульбаровѣ	49	248
		567	2,915
	Владимірскаго уѣзда.		
1	Въ сел. Купичевѣ	до 100	615
2	„ дер. Колмовискахъ и новоустроенномъ возлѣ нея поселеніи Новосемгахъ . . .	16	197
		116	812
	Луцкаго уѣзда.		
1	Въ сел. Теремномъ	58	272
2	„ „ Княгининкѣ.	43	163
3	„ „ Метышинѣ	14	69
4	„ „ Милушахъ	14	65
5	„ „ Борятинѣ	15	72
		144	641
	Итого въ Волынской губ. . .	1,119	6,350
	ПОДОЛЬСКАЯ ГУБЕРНІЯ.		
	Балтскій уѣздъ.		
	Приселокъ Чеховка при с. Емиловкѣ . . .	16	103
	Летичевскій уѣздъ.		
	С. Маньковцы	—	702
	Итого въ Подольской губ. . .	16	805
	Всего въ Юго-Западномъ краѣ	1,135	7,155

Приведемъ теперь данныя объ иностранныхъ поселенцахъ вообще.

Digitized by Google

Овщая вѣдомость объ иностранныхъ поселенцахъ Юго-Западнаго края.

I. Иностранцевъ, переселившихся въ Юго-Западный край съ 1800 по 1871 г.

	Губернии. Кіевская.	Подольская.	Волынская.	Итого.
а) семействъ . . .	844	1,084	7,122	9,050
б) душъ мужескаго пола. . . .	1,719	2,129	18,416	22,264
в) женскаго пола.	1,565	1,965	18,270	21,800
Итого . .	3,284	4,094	36,686	44,064

II. Изъ нихъ семействъ, исповѣдующихъ религіи:

Православную. . .	19	66	26	110
Уніатскую	1	1	10	12
Католическую. . .	282	488	1,325	2,095
Протестантскую разныхъ наименов.	500	427	5,734	6,651
Іудейскую	42	102	37	181

III. Изъ поселенцевъ числится семействъ:

Нѣмцевъ	589	653	5,982	7,224
Славянъ: Чеховъ . . .	3	47	980	1,030
Поляковъ . .	86	212	35	333
Галичанъ . .	20	74	36	130
Мазуровъ . .	6	—	—	6
Голландцевъ . . .	78	—	—	78
Французовъ. . . .	17	12	18	47
Бельгійцевъ. . . .	3	—	—	3
Англичанъ	3	—	—	3
Датчанъ	—	5	—	5
Итальянцевъ . . .	7	—	—	7
Евреевъ	42	102	37	181

IV. Вышло иностранныхъ семействъ въ край:

Изъ Царства Польскаго.	265	108	3,984	4,357
„ Пруссіи . . .	257	355	1,703	2,315
„ Изъ Австріи .	127	488	1,284	1,899

Digitized by Google

	Губерніи. Кіевская.	Подольская.	Волынская.	Итого.
Изъ Германіи . . .	42	66	6	114
„ Голландіи. . .	79	2	—	81
„ Франціи . . .	17	12	16	45
„ Швейцаріи . .	8	5	20	33
„ Бельгіи. . . .	3	—	—	3
„ Англіи	3	—	—	3
„ Даніи	—	5	—	5
„ Италіи	7	—	—	7
„ Турціи и Молдавіи.	36	58	16	110
„ Нѣмецкихъ колоній Россіи .	—	—	141	141
Родилось въ краѣ отъ выходцевъ семействъ. . .	81	73	402	556
V. Поселившіяся семейства занимаются:				
Земледѣліемъ. . .	303	135	6,341	6,779
Мануфактурною и заводскою промышленностью.	77	282	117	476
Ремеслами	172	256	176	604
Торговлею	18	31	20	69
Разными промыслами и вольными профессіями. .	274	380	468	1,122
VI. Поселенцами пріобрѣтено земли:				
	Десятинъ.			
семействами 1,731 нѣмцовъ	1,872½	154	30,648	32,674½
947 чеховъ .	—	—	17,577½	17,577½
59 другихъ 2,737 націон.	1,606½	413½	93	2,113½
Итого десят.	3,479	567½	48,318½	52,365½
На земляхъ этихъ образовано поселковъ:				
Нѣмцами	3	1	67	71
Чехами.	—	—	26	26
Итого. . . .	3	1	93	97

Digitized by Google

	ГУБЕРНІИ. Кіевская.	Подольская.	Волынская.	ИТОГО.
VII. Взято въ аренду земли:				
а) Участныхъ владѣльцевъ:				
	д е с я т и н ъ.			
1) Нѣмцами . . .	3,475¾	2,097	46,730	52,303¾
Образовано ими поселковъ. . . .	13	2	200	215
2) Чехами	—	302¼	97	399¼
Образовано ими поселковъ. . . .	—	1	2	3
3) Поляками . . .	7,694½	2,643	235	10,572½
4) Лицами другихъ національностей	298	—	—	298
Образовано ими поселковъ. . . .	1	—	—	1
б) Въ казенныхъ имѣніяхъ:				
150 семейст. нѣмц.	—	526½	646½	1,173
Образовано ими поселковъ. . . .	—	2	6	8
Итого въ арендѣ. .	11,468¼	5,569¼	47,708½	64,746
Поселковъ	14	5	208	227
VIII. Всего: перешло земли во владѣніе:				
Поселенцевъ . . .	14,947¼	6,136¾	96,027¼	117,111
Образовано отдѣльныхъ поселковъ	17	6	301	324
IX. Изъ поселенцевъ: 1) приняло русское подданство и причислено семействъ:				
въ званіе а) колонистовъ	54	51	833	938
въ званіе б) мѣщанъ . .	34	11	11	56
въ званіе в) крестьянъ .	—	3	947	950
2) Проживавшихъ въ качествѣ иностранцевъ и выходцевъ изъ Царства Польскаго. .	756	1,019	5,331	7,106
X. При собраніи въ 1871 г. свѣдѣній оказалось семействъ:				
Съ просроч. паспор.	155	161	1,911	2,227
Безъ всякихъ письменныхъ видовъ	5	14	663	682

Digitized by Google

ВѢДОМОСТЬ ИНОСТРАННЫМЪ ПОСЕЛЕНЦАМЪ ПО ВРЕМЕНИ

ВРЕМЯ ВЫХОДА ПОСЕЛЕНЦЕВЪ.	Изъ Царства Польскаго.				Изъ Пруссіи.				Изъ Австріи.				Изъ Германіи.			
	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.
Съ 1800 по 1810 г. . .	1	—	24	25	3	—	111	114	—	—	1	1	—	—	—	—
„ 1810 — 1820 „ . .	—	—	23	23	5	1	9	15	2	7	3	12	—	2	—	2
„ 1820 — 1830 „ . .	32	—	35	67	7	3	49	59	5	12	2	19	3	14	1	18
„ 1830 — 1840 „ . .	3	5	85	93	20	51	191	262	5	23	4	32	2	6	1	9
„ 1840 — 1850 „ . .	8	13	52	73	9	70	91	170	2	21	39	62	5	11	1	17
„ 1850 — 1861 „ . .	28	25	127	180	32	64	204	300	16	43	41	100	5	7	1	13
Родилось въ краѣ . . .	16	3	107	126	10	32	272	374	4	25	23	52	3	13	—	16
Итого. . .	88	46	453	587	86	221	927	1234	34	131	113	278	18	53	4	75
Въ 1861 г.	10	2	117	129	66	20	38	124	1	13	37	51	1	1	—	2
„ 1862 „	38	3	139	180	8	11	31	50	4	11	3	18	1	1	—	2
„ 1863 „	13	7	285	305	14	3	30	47	1	28	24	53	1	—	—	1
„ 1864 „	18	7	206	231	8	11	39	58	—	26	6	32	—	—	—	—
„ 1865 „	11	3	270	284	3	15	129	147	2	33	3	38	—	—	—	—
„ 1866 „	5	4	458	467	9	17	87	113	4	31	10	45	1	2	—	3
„ 1867 „	37	5	709	751	18	9	117	144	5	34	10	49	4	4	—	8
„ 1868 „	5	4	582	591	11	20	62	93	3	51	151	208	1	1	—	2
„ 1869 „	18	9	200	227	14	13	89	116	12	53	527	592	6	4	1	11
„ 1870 „	22	17	379	418	20	15	97	132	61	77	390	528	9	—	—	9
Послѣ 1861 г., но неизвѣстно когда именно. .	1	1	181	183	—	—	43	43	—	—	—	—	—	—	—	—
Итого. . .	187	61	3526	3765	171	134	762	1067	93	357	1164	1614	24	13	1	38
Неизвѣстно когда вышедшихъ.	—	—	5	5	—	—	14	14	—	—	7	7	—	—	1	1
А всего . .	265	108	3984	4357	257	355	1703	2315	127	488	1284	1899	42	66	6	114

Digitized by Google

И МѢСТУ ИХЪ ВЫХОДА ВЪ ЮГО-ЗАПАДНЫЙ КРАЙ.

Изъ Франціи.				Изъ Турціи и Молдавіи.				Изъ Швейцаріи.				Изъ другихъ государствъ Европы.				Изъ колоніи внутреннихъ губерній Россіи.				ВСЕГО.			
Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.	Кіевская.	Подольск.	Волынск.	Итого.
—	—	11	11	—	—	—	—	—	—	16	16	30 Голландіи.	—	—	30	—	—	—	—	34	—	163	197
—	2	—	2	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	42	—	7	12	77	96
—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1 Бельгіи.	—	—	1	—	—	19	—	48	29	106	183
—	3	—	3	—	1	—	1	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	2	—	30	89	283	402
—	—	—	—	—	—	—	—	1	—	—	1	2 Австріи.	1 Даніи.	—	6	—	—	75	—	27	119	258	404
4	1	—	5	—	3	—	3	—	1	1	2	1 Англіи.	—	—	1	—	—	1	—	86	144	375	605
—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	48	—	—	48	—	—	—	—	81	73	402	556
4	6	11	21	—	4	—	4	1	1	17	19	82	4	—	86	—	—	139	—	315	466	1664	2443
—	—	—	—	1	4	—	5	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	79	39	160	278
—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	51	26	171	248
2	—	—	2	—	2	—	2	—	—	—	—	1 Голландіи.	1 Даніи.	—	2	—	—	—	—	30	40	335	405
3	4	—	7	1	4	—	5	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	30	51	244	325
1	1	—	2	1	6	1	8	—	—	1	1	—	1 Голландіи.	—	1	—	—	1	—	18	59	374	451
—	—	2	2	4	5	3	12	—	—	—	—	—	1 Голландіи.	—	1	—	—	—	—	23	59	560	633
—	—	—	—	3	12	3	18	—	—	—	—	1 Бельгіи.	—	—	1	—	—	—	—	68	63	558	989
2	—	—	2	4	12	1	17	1	1	—	2	—	—	—	—	—	—	—	—	27	88	808	921
3	1	2	6	13	5	4	22	3	2	1	6	—	—	—	—	—	—	—	—	69	88	824	981
2	—	1	3	9	4	4	17	3	1	—	4	1 Бельгіи. 7 Италіи.	—	—	8	—	—	1	—	134	114	872	1120
—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1	1	224	226
13	6	5	24	36	54	16	106	7	4	2	13	10	3	—	13	—	—	2	—	531	618	5430	6579
—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	1	1	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	28	28
17	12	16	45	36	58	16	110	8	5	20	33	92	7	—	99	—	—	141	—	844	1084	7122	9050

Digitized by Google

Молдоване.

Приведемъ теперь данныя о Молдаванахъ, поселившихся въ Подольской губерніи. Ихъ всего до 12,000 обоего пола, при чемъ болѣе $^2/_3$ въ одномъ Ольгопольскомъ уѣздѣ. Большею частію, они хотя и сохранили знаніе своего языка, но ознакомились съ мѣстнымъ нарѣчіемъ и въ значительной степени усвоили мѣстные нравы, хотя въ свою очередь и сами оказали нѣкоторое вліяніе на Малороссіянъ ближайшихъ къ нимъ мѣстностей. Такъ, напримѣръ, они сообщили имъ употребленіе ковровъ въ избахъ; верхнюю одежду, называемую „опанчу".

Приведемъ списокъ мѣстностей, въ которыхъ проживаютъ Молдоване.

Молдоване, поселившіеся въ Юго-Западномъ краѣ.

Названіе уѣздовъ и поселеній Подольской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.
Гайсинскій уѣздъ.			
С. Сокиряне	—	193	219
Балтскій уѣздъ.			
С. Тымковъ.	—	254	229
Д. Брунтены	—	117	111
С. Слободзеля	—	189	182
„ Богеша	—	45	38
„ Лозовата	—	410	396
„ Кричуновка.	—	93	85
„ Баризки	—	25	25
Д. Молдованка.	—	218	217
С. Великая-Мезетня.	—	45	42
	—	1,396	1,325
Ольгопольскій уѣздъ.			
М. Рашковъ	—	150	170
С. Катериновка	—	94	101
„ Строинцы	—	305	300
„ Алексѣевка	—	21	17
„ Подойма.	—	334	315

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Подольской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.
Ольгопольскій уѣздъ.			
С. Подоймица	—	420	418
Д. Ксендзовка	—	6	9
М. Каменка	—	623	631
С. Кузминъ	—	103	79
„ Северіновка	—	66	87
М. Загнитковъ	—	245	239
С. Волядинка	—	238	265
„ Хрустова	—	761	752
„ Грушка	—	200	195
„ Окница	—	5	8
„ Требусовка	—	163	142
„ Болгановъ	—	200	195
„ Кукулы	—	201	125
„ Студена	—	73	91
„ Дмитрашкова	—	7	19
„ Ольшанка	—	58	41
„ Вербка Волосная	—	15	8
	—	4,288	4,207
Всего въ Юго-Западномъ краѣ	2,142	5,877	5,761

Мазуры.

Мы уже упомянули въ изслѣдованіи о полякахъ, о мазурахъ, поселившихся въ краѣ. Мазуры эти, хотя и не утратили языка и католической религіи, но въ языкѣ ихъ замѣчается вліяніе малороссовъ. Одежду они носятъ малорусскую и хотя не забыли нѣкоторыхъ своихъ пѣсенъ, но поютъ также и малорусскія. Оригинальная черта ихъ, между прочимъ, та, что они дѣтей носятъ не на рукахъ, а за плечами въ большой грубой холстинѣ, называемой „рядномъ“.

Мазуры Подольской губерніи.

Названіе уѣздовъ и поселеній Подольской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ
Гайсинскій уѣздъ.			
Въ Городнянской волости . . .	—	19	17

Digitized by Google

Названіе уѣздовъ и поселеній Подольской губерніи.	Число дворовъ.	Число душъ. Мужчинъ.	Женщинъ.
Проскуровскій уѣздъ.			
Д. Гречаны	—	602	632
„ Шоровечки	—	394	421
„ Мацьковцы	—	368	393
„ Зарѣчье	—	278	279
С. Лезнево	—	90	102
	—	1,732	1,827
Балтскій уѣздъ.			
С. Перейма	—	55	26
„ Бороуки	—	17	20
„ Саражинка	—	22	11
	—	94	57
Брацлавскій уѣздъ.			
С. Торковъ	—	20	17
Ольгопольскій уѣздъ:			
Въ с. Страшневкѣ	—	239	244
„ „ Чечельникъ	—	227	221
	—	466	465
Винницкій уѣздъ.			
С. Ярошевка	—	59	58
Приселокъ Студеница	—	27	17
Д. Тортакъ	—	74	75
С. Гуменная	—	44	35
	—	204	185
Всего въ Юго-Западномъ краѣ .	987	2,535	2,568

Караимы.

Караимовъ проживаетъ въ краѣ до 300 душъ обоего пола. Наибольшая часть въ Луцкѣ, гдѣ они издавна поселились и гдѣ улица, на которой они живутъ называется Караимскою.

Татары.

Татаръ въ Юго-Западномъ краѣ около 450 душъ обоего пола. Болѣе значительное число ихъ въ Острожскомъ уѣздѣ Волынской губерніи.

Digitized by Google

Цыганѣ.

Цыганъ въ Юго-Западномъ краѣ до 1,000 душъ обоего пола почти исключительно въ Подольской губерніи.

Армяне.

Въ Каменецъ-Подольскѣ было значительное число армянъ-католиковъ, но они ополячились. Въ Могилевѣ также было много армянъ-григоріанъ, но ихъ тамъ теперь почти нѣтъ. Они славились выдѣлкою цвѣтныхъ сафьяновъ.

Затѣмъ господствующее населеніе Юго-Западнаго края составляетъ малорусское племя. Къ нему принадлежитъ все крестьянское населеніе (за исключеніемъ 5,000 душъ мазуровъ); $^9/_{10}$ мѣщанъ и $^9/_{10}$ чиншевой или ходачковой шляхты.

Изъ привилегированныхъ сословій сюда принадлежатъ: многочисленное православное духовенство, такъ-называемая околичная шляхта Овручскаго и Радомысльскаго уѣздовъ и значительная часть чиновниковъ и ихъ семействъ.

Затѣмъ слѣдуютъ по численному составу евреи, поляки, великороссіяне, нѣмцы (другихъ иностранцевъ незначительное число), цыгане и татары.

Что касается малороссовъ, то ихъ въ Юго-Западномъ краѣ 4.850,000 душъ, въ томъ числѣ:

въ Кіевской губерніи . . .	до	1.840,000 душъ.
„ Волынской	„	1.430,000 „
„ Подольской	„	1.580,000 „

Изъ числа малороссовъ принадлежитъ къ числу сельскихъ сословій 4.395,000, къ городскимъ 390,000 и къ привилегированнымъ классамъ около 65,000 душъ, изъ числа которыхъ духовенство составляетъ до 55,000 душъ обоего пола.

Такимъ образомъ, численный составъ населенія Юго-Западнаго края по племенамъ выразится такъ:

Малороссовъ.	4.850,000
Поляковъ	91,000
Великороссовъ	50,000
Молдованъ	12,000
Нѣмцевъ.	33,000
Чеховъ	до 7,000

Digitized by Google

Прочихъ европейцевъ	до	1,000
Цыганъ	„	1,000
Итого христіанъ . . .		**5.045,000**
Евреевъ		750,000
Караимовъ		450
Татаръ		300
Итого нехристіанъ . . .		750,750
А всего		5.795,750

Выражая въ процентахъ получимъ:

Малороссы составляютъ	83,53%
Поляки	1,57%
Великороссы	0,86%
Молдоване	0,18%
Нѣмцы	0,55%
Чехи	0,11%
Прочіе христіане	0,02%

Вообще христіане составляютъ нѣсколько менѣе 87% всего населенія.

Евреи болѣе 13%

Digitized by Google

ОБЩЕСТВЕННОЕ УПРАВЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ЮГО-ЗАПАДНАГО КРАЯ.

(Въ дополненіе къ очерку юридическихъ обычаевъ) *).

Для управленія общественными дѣлами у евреевъ Юго-Западнаго края вообще не существуетъ никакихъ правильно организованныхъ, собственно-еврейскихъ учрежденій. Между тѣмъ нельзя сказать, чтобы туземные евреи довольствовались тѣми учрежденіями и руководствовались тѣми исключительно правилами, какія для управленія ихъ общественными дѣлами установлены закономъ. Много было, и есть еще теперь причинъ, о которыхъ придется кое-что упомянуть дальше, препятствовавшихъ установленію между еврейскими обществами и назначенными имъ закономъ въ надзиратели учрежденіями надлежащаго взаимнаго довѣрія, которымъ обусловливается успѣхъ въ достиженіи одной общей цѣли: нѣтъ откровеннаго обнаруженія своихъ нуждъ и потребностей съ одной стороны, какъ не достаетъ должнаго сочувствія къ интересамъ надзираемыхъ съ другой. Въ виду такихъ обстоятельствъ еврейскія общества едва-ли заслуживаютъ упрека, если считаютъ пока нужнымъ сами о себѣ заботиться; скорѣе небезупречно то, что эта забота, не сосредоточиваемая въ рукахъ спеціальнаго органа, лишенная раціональной, чтобы не сказать всякой, системы, приноситъ самимъ евреямъ чуть-ли не больше вреда, чѣмъ пользы.

Отдѣльные виды общественнаго управленія, о которыхъ буду говорить въ настоящей статьѣ, составляютъ: 1) попеченіе о духовныхъ дѣлахъ общества въ религіозномъ отношеніи; 2) управленіе духовными дѣлами въ отношеніи хозяйственномъ; и 3) управленіе гражданскими дѣлами.

---

*) Въ этнографическомъ очеркѣ говорится объ общественномъ управленіи евреевъ, но статья эта, главнѣйшимъ образомъ, касается евреевъ Сѣверо-Западнаго края, что и оговорено мною. Потому помѣщается статья г. Полиниковскаго объ общественномъ управленіи евреевъ собственно Юго-Западнаго края. Она служитъ продолженіемъ составленнаго имъ очерка народныхъ юридическихъ обычаевъ евреевъ. *П. Ч.*

Digitized by Google

Попеченіе о духовныхъ дѣлахъ въ религіозномъ отношеніи: а) Синагога. Все, что̀ касается общественнаго и частнаго богослуженія, формулъ и распорядка молитвъ, совершенія богослужебныхъ обрядовъ и т. п., довольно подробно изложено въ религіозномъ кодексѣ Шулханъ-арухъ-орахъ-хаимъ и многочисленныхъ извлеченіяхъ изъ этого кодекса, такъ что благодаря распространенію между евреями грамотности, ни одно молитвенное общество не нуждается въ тѣхъ „ученыхъ", которыхъ законъ (Т. XI книга IV) считаетъ непремѣнными членами еврейскихъ духовныхъ правленій, „для объясненія сомнѣній къ богослуженію и обрядамъ вѣры относящихся". Сомнѣнія, встрѣчающіяся при исполненіи обрядовъ, касающихся домашней жизни, разрѣшаются раввиномъ; сомнѣнія же, встрѣчающіяся при богослуженіи разрѣшаются грамотными прихожанами, которыхъ бываетъ достаточно въ каждомъ молитвенномъ собраніи и de facto, ни синагоги, ни молитвенные дома отдѣльныхъ лицъ для это духовной функціи не имѣютъ, хотя въ приговорахъ, представляемыхъ для утвержденія начальствомъ, таковые ученые для проформы назначаются. Несмотря, однако, на подробную регламентацію богослужебныхъ обрядовъ и молитвенныхъ формулъ упомянутымъ кодексомъ и установившимся обычаемъ, въ послѣднее время, благодаря пропагандистскимъ стремленіямъ предводительствуемаго различными цадиками хасидизма, въ еврейскихъ молитвенныхъ общинахъ возникаютъ споры и неурядицы и въ этой сферѣ религіозныхъ отправленій, именно: за и противъ введенія въ извѣстную молитву той или другой формулы, почитаемой тѣмъ или другимъ цадикомъ важною въ мистико-кабалистическомъ отношеніи, хотя самъ цадикъ не въ состояніи объяснить сущности этой важности. Приверженцы противнаго цадика или хасиды-индеферентисты обыкновенно возстаютъ противъ нововведенія; разные же хасиды-новаторы настаиваютъ на своемъ; и послѣ продолжительныхъ споровъ, часто доходящихъ до кулачныхъ потасовокъ, или до ябедъ по присутственнымъ мѣстамъ, меньшинство, по числу или по матеріальнымъ средствамъ, уступаетъ. Такіе споры, не распространяющіеся, впрочемъ, во всемъ обществѣ, а ограничивающіеся предѣлами даннаго молитвеннаго дома, много способствуютъ чрезмѣрному размноженію хасидскихъ молитвенныхъ домовъ, такъ называемыхъ—клаузовъ.

Всѣ синагоги (бетъ-гахнесетъ) и тѣ молитвенные дома (бетъ-гамидраши), которые располагаютъ достаточными для этого средствами, имѣютъ постоянныхъ хазановъ, т. е. канторовъ, отправляющихъ общественную молитву предъ налоемъ. Выборъ хазана зависитъ главнымъ образомъ отъ вліятельныхъ по значительности ихъ жертвованій прихожанъ даннаго молитвеннаго дома, такъ какъ на сторонѣ этихъ вліятельныхъ лицъ обыкновенно бываетъ большинство всего прихода, но на выборъ синагогальнаго хазана, считаю-

Digitized by Google

щагося хазаномъ города (штудъ-хазанъ), уже должно быть согласіе большинства всего мѣстнаго общества. На выборъ хазановъ въ хасидскихъ молельняхъ исключительное вліяніе и даже власть имѣютъ одни цадики; вліяніе послѣднихъ также значительно на избраніе штудъ-хазановъ въ тѣхъ обществахъ, гдѣ хасиды составляютъ господствующій элементъ. Незначительные приходы, нерасполагающіе достаточными средствами, постоянныхъ хазановъ не имѣютъ; общественная молитва предъ налоемъ совершается то тѣмъ, то другимъ изъ грамотныхъ прихожанъ, приглашаемыхъ каждый разъ старостою, или безъ всякаго даже приглашенія, только во время такъ называемыхъ благоговѣйныхъ дней (Іомимъ нораимъ), т. е. праздниковъ новаго года и Іомъ-кипура, когда совершеніе молитвъ предъ налоемъ требуетъ особаго навыка и знанія напѣвовъ, а самыя молитвы бываютъ очень длинны и утомительны, приглашаются временные молельщики (баалъ-тефила), получающіе извѣстное вознагражденіе за ихъ не всегда эстетическій духовно-музыкальный трудъ.

б) Обряды, не касающіеся собственно богослуженія, могутъ быть совершаемы, и въ дѣйствительности большею частію совершаются, внѣ синагоги и неспеціальными духовными, каковыхъ у евреевъ совсѣмъ почти нѣтъ (о значеніи раввина см. мой очеркъ юридическихъ обычаевъ). Такъ напримѣръ: 1) Обрѣзаніе совершается мирянином, искуснымъ въ этой операціи, что предлагается ему въ видѣ почести отцомъ новорожденнаго; мѣстомъ совершенія этого обряда бываетъ большею частію домъ родильницы, и только въ случаѣ неудобства помѣщенія, дитя переносится въ синагогу, если погода этому не мѣшаетъ. 2) Нареченіе имени дѣвочекъ тоже можетъ быть совершаемо внѣ синагоги; совершается оно въ синагогѣ или молитвенномъ домѣ только потому, что обычаемъ принято при нареченіи имени прочесть новорожденному многолѣтіе (ми-шеберахъ), для чего отецъ, или заступающій мѣсто, приглашается къ чтенію библіи (аліа); чтеніе же библіи совершается кѣмъ-бы ни было изъ грамотныхъ по этой части прихожанъ и этотъ же чтецъ читаетъ многолѣтіе и нарекаетъ имя. 3) Вѣнчаніе новобрачныхъ и чтеніе при этомъ установленныхъ благословеній хотя и совершается большею частію раввиномъ, но, какъ уже пояснено въ этнографическомъ очеркѣ и въ очеркѣ юридич. обыч., его участіе въ этомъ актѣ не необходимо и въ дѣйствительности—раввина часто замѣняетъ мирянинъ.. 4) Похороны и отпѣваніе умершихъ совершаются членами братства погребателей, слѣдовательно, мирянами; если при этомъ актѣ находится хазанъ, онъ читаетъ молитву за упокой (эль-мале-рахмимъ). Дѣятельность казенныхъ раввиновъ въ дѣйствительности состоитъ только въ томъ, чтобы выдавать на совершеніе упомянутыхъ обрядовъ записки, служащія удостовѣреніемъ о занесеніи даннаго случая въ метрическую книгу.

Digitized by Google

Что касается исполненія въ частной жизни религіозныхъ обрядовъ и предложеній, относящихся къ соблюденію праздниковъ, постовъ, употребленія пищи и т. п., то единственнымъ контролемъ въ этомъ отношеніи служитъ общественное мнѣніе; но нигдѣ не существуетъ такихъ учрежденій, ни лицъ, которымъ присвоивалось бы право контролированія религіознаго благочестія отдѣльныхъ членовъ общества. Сила общественнаго мнѣнія и его вліяніе на религіозность каждаго еврея соразмѣряется степенью образованія послѣдняго и его нравственнымъ, а главное—матеріальнымъ положеніемъ: богатымъ и образованнымъ общественное мнѣніе скорѣе прощаетъ отступленія отъ религіозныхъ обрядовъ, чѣмъ необразованнымъ или бѣднымъ.

О дѣятельности раввина и шохета (рѣзника) сказано въ другомъ мѣстѣ, здѣсь скажу только объ ихъ избраніи. Они избираются по согласію мѣстнаго общества и получаютъ о назначеніи ихъ въ должность запись (к'тавъ или ксавъ), за подписями всѣхъ или значительнаго большинства мѣстныхъ жителей. Кандидаты въ раввины или шохеты должны имѣть объ удовлетворительномъ ихъ знаніи своего дѣла аттестатъ двухъ экзаменовавшихъ ихъ раввиновъ или шохетовъ извѣстныхъ уже въ окрестности за знатоковъ своей спеціальности. Эти аттестаты носятъ названіе „семыхи“. Такъ какъ отъ раввина и рѣзника кромѣ знанія своего дѣла требуется еще въ извѣстной степени набожность, то цадикамъ, единственнымъ въ глазахъ массы цѣнителямъ въ этомъ отношеніи, удалось подчинить своему вліянію (чтобы не сказать—власти) раввинскую и шохетскую должности, за весьма малымъ исключеніемъ, во всѣхъ почти общинахъ Юго-Западнаго края, безъ цадикской аттестаціи, выражающейся обыкновенно въ письмѣ за подписью святаго мужа. Шохетъ или раввинъ, имѣй онъ даже дипломъ отъ спеціалистовъ, едвали найдетъ мѣсто въ какомъ либо еврейскомъ обществѣ. Исключенія составляютъ такія только мѣстности, гдѣ издавна водворилось враждебное цадикизму миснагдическое (анти-хасидское или ортодоксально-талмудическое) направленіе (нѣкоторые города на Волыни: Дубно, Кременецъ, и др.), или же гдѣ проникающее современно-европейское направленіе мало по малу ослабляетъ авторитетъ святыхъ мужей (многіе города южной Россіи). Цадикская власть особенно сильна въ этомъ отношеніи въ тѣхъ обществахъ, гдѣ хасиды составляютъ господствующій элементъ: тамъ одного мановенія цадика достаточно для утвержденія въ должности или смѣненія съ оной раввина и шохета. Въ тѣхъ общинахъ, гдѣ хасидскій элементъ господствующій, но вмѣстѣ съ тѣмъ состоитъ изъ приверженцевъ разныхъ цадиковъ, тамъ назначеніе новаго раввина или шохета рѣдко обходится безъ сильныхъ раздоровъ между хассидскими партіями, изъ которыхъ каждая настаиваетъ, чтобы на должность непремѣнно назначенъ былъ компетентный человѣкъ, рекомен-

Digitized by Google

дуемый ея патрономъ цадикомъ. Въ большихъ городахъ и мѣстечкахъ, гдѣ значительность населенія требуетъ, чтобы должность раввина и шохета справляема была нѣсколькими лицами, такіе споры еще легко улаживаются тѣмъ, что каждая хассидская партія имѣетъ своего духовнаго; но иногда, благодаря этимъ спорамъ, и малочисленныя общины, едва располагающія средствами содержать одного, должны имѣть двухъ шохетовъ или двухъ раввиновъ.

Патронство цадиковъ относительно сказанныхъ должностей имѣетъ слѣдствіемъ: а) что иногда такое общество, которое уже нѣсколько освободилось отъ хассидскаго господства, все-таки не можетъ по своему усмотрѣнію назначать и смѣнять раввиновъ, а тѣмъ болѣе шохетовъ, такъ какъ оно никогда не найдетъ компетентнаго человѣка, желающаго принять должность противъ воли цадика; б) благодаря этому патронатству, раввинскій санъ потерялъ у евреевъ здѣшняго края то импонирующее значеніе, которое онъ когда-то имѣлъ и имѣетъ еще теперь въ мѣстностяхъ, свободныхъ отъ цадикскаго господства.

Управленіе духовными дѣлами въ хозяйственномъ отношеніи: а) молитвенные дома. Хозяйственною частію молитвенныхъ домовъ и синагогъ завѣдываютъ старосты (габои), избираемые въ числѣ двухъ, а иногда и одного, всѣми членами прихода или большинствомъ оныхъ и подъ вліяніемъ болѣе почтенныхъ изъ нихъ. Представленіе этихъ выборовъ на надлежащее утвержденіе правительственныхъ лицъ и учрежденій, соблюдается вообще синагогами и значительными молитвенными домами; незначительные же молитвенные дома, особенно хасидскіе „клаузы“, иногда, по привычной небрежности, не представляютъ своихъ старостъ на утвержденіе. Раздѣленіе предметовъ завѣдыванія между старостами, какъ напримѣръ часть наблюдательная и казначейская, рѣдко соблюдается, хотя въ представляемыхъ начальству приговорахъ одинъ именуется собственно старостою, а другой казначеемъ; эта проформа соблюдается въ приговорахъ также относительно должности ученаго,—въ дѣйствительности не существующей. Вообще старосты избираются изъ почетнѣйшихъ лицъ прихода, а тамъ, гдѣ назначаютъ двухъ, одинъ обыкновенно бываетъ изъ менѣе богатыхъ, но честныхъ, и изъ такихъ, которымъ частныя занятія позволяютъ постоянно находиться дома, чаще посѣщать молельню и наблюдать за хозяйствомъ и порядкомъ въ ней, собирать пожертвованія отъ прихожанъ; послѣднее однако лежитъ на обязанности обоихъ габоевъ въ одинаковой степени.

Такъ какъ пожертвованія прихожанъ, составляющія единственные рессурсы молелень (раскладокъ не существуетъ) собираются преимущественно наканунѣ

Digitized by Google

поста „Іомъ-кипуръ“ и во время осеннихъ праздниковъ и только незначительная часть въ остальное время года, то габои, для нужныхъ на содержаніе молельни расходовъ, даютъ большею частію собственныя деньги, выручая эти авансы изъ собираемыхъ впослѣдствіи пожертвованій. Отчетность о приходѣ и расходѣ или совсѣмъ не ведется, или ведется самая поверхностная: габои записываютъ на лоскуткахъ бумаги или въ книжкѣ пожертвованія, объявляемыя прихожанами во время субботы и праздниковъ, и, по мѣрѣ полученія оныхъ, зачеркиваютъ соотвѣтственную замѣтку, а потомъ уничтожаютъ всю книжку или лоскутки, какъ вещи ненужныя. Габои завѣдываютъ также распредѣленіемъ религіозныхъ почестей въ синагогѣ.

При постройкѣ новой школы, или капитальной перестройкѣ старой, приходомъ и расходомъ часто завѣдываютъ, кромѣ габоевъ, еще два прихожанина въ качествѣ товарищей; доходъ составляютъ усиленныя приношенія прихожанъ и выручка отъ продажи мѣстъ въ новой школѣ; въ случаѣ же значительной перестройки, мѣста сохраняются за прежними владѣльцами по праву „хазаки“, хотя-бы школа перестраивалась совершенно заново. О пріобрѣтеніи мѣста въ синагогѣ выдается покупателю продажная запись, называемая „ахлата“, за подписью старостъ и нѣсколькихъ почетныхъ прихожанъ. При новыхъ постройкахъ и значительныхъ перестройкахъ, иногда прибѣгаютъ къ помощи суммъ, удѣляемыхъ изъ коробочнаго сбора, о чемъ подробнѣе сказано будетъ ниже.

Въ каждой синагогѣ и молельнѣ есть служка (шамешъ), получающій изъ кассы школы самое незначительное жалованье, но онъ пользуется еще другими частными доходами: вознагражденіемъ за услуженіе на брачныхъ пирахъ и другихъ семейныхъ праздникахъ и мелкими денежными подарками прихожанъ при разныхъ случаяхъ. Служка исполняетъ приказанія старосты, но подъ его властью не состоитъ; онъ назначается приходомъ и, побывавъ продолжительное время въ этой должности, получаетъ на нее право „хазаки“, которое онъ можетъ, по согласію прихожанъ, продать другому.

б) Благотворительность. Для большей части разныхъ видовъ благотворительности, какъ описано въ другомъ мѣстѣ, у евреевъ учреждаются *братства*. Исключеніе составляетъ снабженіе бѣдныхъ пищею и въ значительныхъ общинахъ лѣченіе бѣдныхъ больныхъ.

1) Для снабженія безпомощныхъ бѣдняковъ пищею въ болѣе или менѣе значительныхъ обществахъ учреждаются т. н. „кицвы“ (отъ слова „кецевъ“ — опредѣленіе), состоящія въ томъ, что каждый состоятельный (а таковымъ въ этомъ отношеніи считается у евреевъ всякій, кто только не беретъ изъ „кицвы“) мѣстный житель даетъ по своему усмотрѣнію въ пользу сказанной

Digitized by Google

благотворительности опредѣленную сумму, выплачиваемую въ теченіи года. Кицва учреждается по иниціативѣ почетнѣйшихъ членовъ общества; по ихъ приглашенію, каждый подписывается на взносъ, сообразно съ своими матеріальными средствами; они и назначаютъ двухъ габоевъ, собирающихъ пожертвованія деньгами или мукою и раздѣляющихъ оныя между бѣдными; сколько именно на каждое бѣдное семейство должно быть выдаваемо въ недѣлю муки или денегъ—опредѣляется габоями совмѣстно съ вліятельнѣйшими жертвователями. Габои избираются изъ лицъ извѣстныхъ своею честностію, а потому веденіе строгой отчетности считается лишнимъ, однако приходъ и расходъ записывается болѣе аккуратно. Въ малонаселенныхъ или бѣдныхъ общинахъ кицвы не учреждены; бѣдные сами ходятъ по домамъ, а для неспособныхъ ходить — милостыню собираютъ другіе, кто только по набожности желаетъ заняться этимъ добрымъ дѣломъ.

2) *Леченіе бѣдныхъ больныхъ* въ значительныхъ обществахъ, гдѣ имѣются особыя благоустроенныя больницы, составляетъ общую благотворительность, не имѣя особаго братства. Изъ почетнѣйшихъ членовъ общества назначается одинъ или два габоя, завѣдывающіе больницею; рессурсы состоятъ изъ частныхъ жертвованій, но, главнымъ образомъ, изъ получаемыхъ на сей предметъ суммъ изъ коробочнаго сбора. Въ такихъ больницахъ, болѣе или менѣе благоустроенныхъ, отчетность ведется аккуратная; значительныя и образцовыя больницы (какъ напр. Бердичевская) даже публикуютъ свои отчеты въ еврейскихъ газетахъ. Въ общинахъ же малозначительныхъ—особо устроенныхъ больницъ нѣтъ; помощь бѣднымъ больнымъ подается на домъ, для чего учреждаются братства подъ названіемъ „бикуръ-холимъ“. Характеръ этихъ братствъ и веденіе дѣлъ не отличаются отъ тѣхъ, какіе имѣютъ другія братства у евреевъ. Въ большихъ городахъ, талмудъ-торы тоже состоятъ подъ вѣдѣніемъ всего общества, избирающаго попечителя, и отдѣльнаго братства для этого не существуетъ. Расходы покрываются большею частію изъ коробочнаго сбора, а частію изъ частныхъ жертвованій.

Братства. Разнаго рода братства у евреевъ существующія, какъ-то: Хебра-бикуръ-халимъ (бр. вспоможенія больнымъ), Хебра-талмудъ-тора (бр. обученія бѣдныхъ грамотѣ), Хебра-Мишнаіотъ или Шасъ (бр. школьныхъ библіотекъ) и многія другія учреждаются по иниціативѣ не всего общества или его представителей, а нѣсколькихъ лицъ, возымѣвшихъ мысль учредить данное братство. Они предлагаютъ нѣсколькимъ изъ знакомыхъ принять участіе въ задуманномъ ими добромъ дѣлѣ и подписаться, каждый по своему желанію и средствамъ, на членскій годовой взносъ; когда уже подписалось столько членовъ, что ихъ годовые взносы составляютъ соразмѣрно съ цѣлью братства нѣсколько удовлетворительную цифру, братство открывается, т. е.

Digitized by Google

заводитъ свой *пинкасъ* (родъ матеріала), опредѣляетъ дни ежегодныхъ засѣданій, т. наз. „калфъ“, на которыхъ назначаются управляющіе дѣлами братства—габои, какъ подробно описано въ этнограф. очеркѣ. Хотя каждое братство избираетъ на калфахъ по нѣскольку габоевъ, подъ-габоевъ съ помощниками, контролера, а братство погребателей еще „паланта“ (распорядителя мѣстами на кладбищѣ), но въ дѣйствительности дѣлами братства завѣдываютъ только два габоя, а всѣ эти званія составляютъ лишь почести, которыми удовлетворяется честолюбіе претендующихъ на почетность членовъ братства. Главные габои, одинъ или два, избираемые изъ дѣйствительно почетнѣйшихъ членовъ братства, сами ведутъ его дѣла: собираютъ пожертвованія, расходуютъ ихъ на предметъ братской благотворительности, а большею частію даютъ, до собранія пожертвованій и взносовъ, собственныя деньги, безъ всякаго посредства казначея. Отчетность ведется поверхностная, отчетовъ не составляютъ и не публикуютъ; иногда габой сообщаетъ желающимъ это знать — итоги прихода и расхода за весь годъ. Только братство погребателей управляется всѣми тремя габоями по-очередно и помѣсячно, а во время отсутствія габоевъ управляютъ подъ-габои. Это братство отличается еще тѣмъ, что между тѣмъ какъ другія братства и благотворительныя учрежденія содержатся только изъ членскихъ взносовъ и добровольныхъ приношеній, — оно покрываетъ свои расходы исключительно изъ платежей, взимаемыхъ за похороны состоятельныхъ умершихъ; размѣръ этихъ платъ опредѣляется по совершенному произволу габоевъ. Это братство имѣетъ своихъ служковъ (шамошимъ), состоящихъ подъ вѣдѣніемъ габоевъ и повинующихся ихъ распоряженіямъ при совершеніи похоронъ. Служки, имѣющіе также своего старосту, назначаются изъ низшаго класса и изъ людей, отличающихся здоровьемъ и извѣстною долею неустрашимости и состоятъ въ этой должности, почитаемой тоже почестью, пожизненно; смѣнять ихъ, въ случаѣ провинности, можетъ только братство во время годовыхъ засѣданій; обязанность служковъ состоитъ въ убираніи умершихъ и погребеніи, за что они получаютъ особую плату или отъ родственниковъ умершаго, или, если умершій бѣдный, изъ кассы братства. Братство погребателей существуетъ въ каждомъ почти еврейскомъ обществѣ и завѣдуетъ общественнымъ кладбищемъ.

Управленіе гражданскими дѣлами. Гражданскія дѣла, а въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ—и хозяйственная часть внутренняго устройства еврейскихъ обществъ, какъ извѣстно, состоятъ, въ силу законовъ имперіи, подъ вѣдѣніемъ думъ и соотвѣтствующихъ имъ мѣстъ. Еврейскимъ обществамъ предоставлено только составленіе раскладокъ денежныхъ повинностей и избраніе сборщиковъ податей; въ нѣкоторыхъ случаяхъ, касающихся обще-

Digitized by Google

ственнаго хозяйства, установлены закономъ временныя представительства со стороны еврейскихъ обществъ. Считаю нужнымъ указать, хотя поверхностно, на тѣ обстоятельства, благодаря которымъ соприкасающаяся съ оффиціальною сферою общественная дѣятельность евреевъ, или администрація этой дѣятельности приняла тотъ характеръ, какой ниже описывается. Во 1-хъ, сношеніе съ начальствомъ, принадлежащимъ къ среднему и низшему классу чиновнаго люда, крайне не по-нутру и не привлекательно для старосвѣтскаго еврея, который не такъ безчувственъ къ безцеремонному и оскорбительному обращенію чиновника, какъ многимъ кажется: обнаруживаемое имъ равнодушіе къ извѣстнымъ комплиментамъ и кличкамъ есть равнодушіе, болѣе или менѣе притворное, сопровождающееся внутреннимъ затаеннымъ протестомъ и взаимнымъ презрѣніемъ къ гордому „пурицу“ — чиновнику. Во 2-хъ, взысканіе повинностей, натуральныхъ вообще, а денежныхъ—съ бѣдныхъ членовъ общества, требуетъ такой оффиціальной строгости, къ которой еврей, съ мало-мальскою претензіею на почтенность, неспособенъ, облегчающее же и взыскателя и плательщика понятіе о законности и необходимости повинностей — менѣе могло развиться въ средѣ евреевъ, которымъ многое напоминало и напоминаетъ, что они считаются какъ-бы чужими на обитаемой ими землѣ. Все это было причиною того, что у евреевъ Малороссіи, неимѣвшихъ и въ давнемъ прошломъ прочнаго начальнаго устройства, управленіе гражданскими дѣлами ихъ обществъ очутилось въ рукахъ средняго и низшаго класса. Болѣе благовоспитанные и почетные евреи считали не только обременительнымъ, но и унизительнымъ участіе въ управленіи гражданскими дѣлами общества. Въ каждомъ еврейскомъ обществѣ есть цѣлый контингентъ людей, заправляющихъ его гражданскими дѣлами и носящихъ особое, пользующееся весьма малымъ почетомъ, названіе *„кугелсъ-лайтъ“* (общественные люди). По своему состоянію и нравственности кугелсъ-лайтъ вообще стоятъ ниже другихъ членовъ общества и стимуломъ къ занятію общественными дѣлами служатъ для нихъ: или воспользованіе не совсѣмъ чистою матеріальною выгодою, или удовлетвореніе мелкому самолюбію, дѣлающее ихъ видными въ своемъ муравейникѣ людьми, съ извѣстнымъ вѣсомъ и голосомъ, и кто только, побуждаемый сказаннымъ стимуломъ, желаетъ вмѣшиваться въ общественныя дѣла и обладаетъ еще извѣстною долею заносчивости—становится *„кугелсъ-маномъ“*. Изъ среды болѣе почетныхъ кугелсъ-лайтъ, особенно мѣстныхъ домохозяевъ, избираются старосты, называемые у евреевъ *уполномоченными*, сборщики податей, а изъ среды низшихъ—поимщики и сдатчики рекрутъ и т. п. низшія должностныя лица. Эти *кугелсъ-лайтъ* суть главныя дѣйствующія лица на общественныхъ сходкахъ, созываемыхъ по гражданскимъ дѣламъ, какъ-то: для выбора должностныхъ лицъ

Digitized by Google

съ оффиціальнымъ значеніемъ, для составленія раскладокъ повинностей, а съ вліятельнѣйшими изъ нихъ старосты и сборщики совѣтуются во всѣхъ своихъ распоряженіяхъ. При составленіи раскладокъ разныхъ денежныхъ повинностей, рекрутскихъ очередныхъ списковъ и учетовъ, стоящіе во главѣ общественнаго управленія кугелсъ-лайтъ стараются тягость этихъ повинностей свалить побольше на „отдаленныхъ“ (такъ называютъ приписанныхъ къ мѣстному кагалу, но внѣ онаго живущихъ) и тѣхъ изъ мѣстныхъ членовъ общества, которые не успѣли попасть въ составъ настоящихъ кугелсъ-лайтъ; себя же и свои семейства стараются выгораживать отъ выполненія повинностей въ соотвѣтствующемъ ихъ численности размѣрѣ. Лишенные всякаго образованія, незнакомые—какъ слѣдуетъ—съ касающеюся общественнаго управленія юриспруденціею, эти кугелсъ-лайтъ и выбранные изъ нихъ должностныя лица, чаще всего по незнанію, а иногда и по неблагонамѣренности, дѣлаютъ частыя отступленія отъ закона, что вмѣстѣ съ безалабернымъ веденіемъ дѣлъ вообще, влечетъ за собою лишніе и обременительные расходы для общества. Общество всегда, и особенно во время рекрутскихъ наборовъ, нуждается въ значительныхъ денежныхъ средствахъ, для пріобрѣтенія которыхъ должно прибѣгать къ чрезмѣрнымъ поборамъ съ своихъ членовъ, главнымъ образомъ, какъ выше сказано, съ „отдаленныхъ“. Подобные поборы взыскиваются подъ маскою разнаго рода законныхъ названій: подушной недоимки, „рекрутовыхъ“, земскихъ и т. под., а иногда вынуждаются невыдачею паспортовъ, или призваніемъ къ выполненію непріятныхъ обязанностей по общественному управленію. Отчетность о приходѣ и расходѣ общественныхъ суммъ не ведется. Думы и полиція, которымъ предоставлено закономъ право, или даже вмѣнено въ обязанность повѣрять дѣйствія сборщиковъ, мало объ этомъ заботятся, по причинамъ, легко угадываемымъ, такъ равно посвященные въ махинаціи общественнаго управленія *„кугелсъ-лайтъ“*, если замѣчаютъ лишнія растраты и неблаговидные расходы со стороны сборщиковъ и старостъ, легко унимаются послѣдними.

Хотя съ уничтоженіемъ подушной подати и прекращенія вслѣдствіе того взысканія недоимокъ, кругъ безалаберной дѣятельности кугелсъ-лайтъ нѣсколько съузился, такъ какъ раскладки, доставляющія главный поводъ и удобный предлогъ къ поборамъ, идущимъ на безполезные расходы, составляются рѣже; но рекрутскіе наборы, обходящіеся евреямъ неимовѣрно дорого, доставляютъ общественнымъ распорядителямъ обширное поле для дѣйствія. Общественная дѣятельность евреевъ по отбыванію рекрутской повинности приняла въ послѣднее время, во многихъ обществахъ Юго-Западнаго края, различный характеръ подъ вліяніемъ законодательныхъ реформъ, предпринятыхъ въ рекрутскомъ уставѣ правительствомъ и сообразно съ мѣстными условіями еврейской

Digitized by Google

общественной жизни. Отбываніе рекрутской повинности было чуть-ли не главною причиною того явленія, о которыхъ говорилъ я выше, — отстраненія отъ управленія гражданскими дѣлами общества лучшихъ его членовъ. Евреи смотрѣли, а отчасти смотрятъ и теперь, на поступающаго въ солдаты собрата, „на еврея“, какъ они выражаются, „передаваемаго въ руки гоевъ“ (in goische hände) какъ на несчастную жертву, обрекаемую на жизнь, полную опасности, безправія и мученій, на неизбѣжное отпаденіе отъ своей вѣры и національности. Выбирая изъ крайнихъ золъ наименьшее, старались, по крайней мѣрѣ, отдавать подъ предлогомъ разныхъ измышляемыхъ законныхъ причинъ, холостыхъ и даже 8-ми и 9-ти-лѣтнихъ дѣтей, неотличающихся благонравіемъ батраковъ. Распоряжающимся дѣлами общества во время набора предстояло, такимъ образомъ, творить „страшный“, въ глазахъ религіознаго еврея, „судъ надъ еврейскими душами“; никто изъ отличающихся доброю совѣстью, „имѣющихъ Бога въ сердцѣ“, не хотѣлъ участвовать въ судѣ; только черствыя души соглашались быть руководителями отдачи рекрутъ, въ качествѣ старостъ, тысяцкихъ и совѣтниковъ — кугелсъ-лайтовъ; только такія натуры посвящали себя „ловлѣ еврейскихъ рекрутъ“, вырывая несчастныхъ жертвъ изъ круга и объятій рыдающихъ родственниковъ. Благочестивое опасеніе, чтобы не навлекать на себя гнѣва Божія участіемъ въ отдачи рекрутъ, окончательно устранило отъ участія въ управленіи рекрутскими, а вслѣдствіе этого и прочими гражданскими дѣлами общества, благочестивыхъ по профессіи цадиковъ, этихъ прорицателей въ рѣшеніи недоразумѣній по всѣмъ прочимъ частнымъ и общественнымъ интересамъ отсталыхъ евреевъ. Встрѣчая очень часто надобность, отчасти по вышесказанной причинѣ, отчасти по причинѣ укрывательства стоящихъ на очереди, отдавать вмѣсто однихъ другихъ, на очереди нестоящихъ, общество несло значительные расходы на устраненіе препятствій къ принятію поставляемыхъ рекрутъ; громадныхъ расходовъ стоила также поимка, стороженіе и содержаніе рекрутъ, такъ что, какъ сообщили мнѣ свѣдущіе кугелсъ-лайтъ, въ общей сложности отдача еврейскаго рекрута натурою обходилась обществу отъ 200 до 300 руб. Средствами къ покрытію этихъ расходовъ служили главнымъ, образомъ, поборы, такъ называемые „рекрутовые“, вынуждаемые съ приписанныхъ къ обществу членовъ; но, кромѣ этого многія общества пользовались также суммами, удѣляемыми для еврейскихъ общественныхъ надобностей изъ коробочнаго сбора.

Здѣсь будетъ кстати сказать нѣсколько словъ о представительствѣ еврейскихъ обществъ въ правительственныхъ учрежденіяхъ, завѣдующихъ хозяйственными дѣлами общественныхъ учрежденій евреевъ, фондъ которыхъ образуется, или долженъ образоваться, изъ частей коробочнаго сбора и о

Digitized by Google

судьбѣ этого фонда, подъ управленіемъ общественныхъ представителей. По этому предмету еврейскія общества должны быть разсматриваемы по двумъ категоріямъ: 1) Въ большей части общинъ, а именно, мало или незначительно населенныхъ, сказанное представительство присвояется тѣми же кугелсъ-лайтами, которые завѣдуютъ гражданскими дѣлами общества и находятся, такимъ образомъ, въ болѣе близкихъ сношеніяхъ съ оффиціальною сферою. Хотя взиманіе коробочнаго сбора основано по закону на началѣ территоріальномъ, а не кагальномъ, и всѣ жители данной мѣстности, какъ приписанные къ мѣстному кагалу, такъ и чужіе, т. е. купцы и иногородные мѣщане, подлежатъ въ одинаковой степени мѣстному коробочному сбору, — представителями общинъ сказанной категоріи, приглашаемыми по закону думами и пр., для составленія проектовъ таксъ этого сбора и смѣтъ расходовъ на хозяйственныя потребности общества, бываютъ только мѣстные, болѣе, конечно, почетные кугелсъ-лайтъ. Иногородные мѣщане и купцы изъ евреевъ хотя и составляютъ въ каждомъ городѣ и мѣстечкѣ весьма значительную часть мѣстнаго еврейскаго населенія, не принимаютъ въ этихъ представительствахъ почти никакого участія. Это происходитъ отчасти отъ отсутствія у евреевъ здѣшняго края вообще заботы и раченія о правильномъ устройствѣ и веденіи своихъ общественныхъ дѣлъ (все, что имѣетъ видъ правильной организаціи въ общественномъ управленіи, принадлежитъ большею частію вѣковой рутинѣ), а отчасти отъ той антипатіи, которую старосвѣтскій еврей питаетъ ко всему, сталкивающему его съ оффиціальнымъ міромъ, чувствуя жалкость своей роли въ этомъ мірѣ и мало вѣруя въ полезность оффиціальнаго попечительства для еврейскихъ общественныхъ интересовъ, къ чему, впрочемъ, даетъ поводъ практическая дѣйствительность. И такъ, представители обществъ этой категоріи, руководящіеся опредѣленіемъ нормъ коробочнаго сбора, распоряжающіеся суммами, отпускаемыми изъ этого сбора на хозяйственные потребности общества, состоятъ исключительно изъ охарактеризованныхъ выше кугелсъ-лайтъ, въ рукахъ которыхъ сказанныя суммы подвергаются той же незавидной участи, подобно прочимъ, непосредственно ими самими съ самихъ членовъ собираемымъ сборамъ. Суммы, назначаемыя въ оффиціальныхъ, представляемыхъ правительству, проектахъ на содержаніе богадѣльни (въ такихъ обществахъ существующей только на бумагѣ) для общественной бани, на поправку молитвенныхъ домовъ и т. под., обращаются на общественные расходы по отбыванію рекрутской повинности. Иногда сумма опредѣляется на ремонтировку синагоги или молитвеннаго дома; когда таковые строются за-ново, употребляется по настоящему своему назначенію въ оффиціальномъ проектѣ, но преимущественно этою суммой пользуются тѣ молитвенные дома, прихожане которыхъ принадлежатъ къ мѣст-

Digitized by Google

ному кагалу, молитвенные же дома, посѣтители которыхъ состоятъ изъ купцовъ и иногородныхъ мѣщанъ, рѣдко ею пользуются. Ко 2-й категоріи должно отнести еврейскія общества бывшихъ городовъ и мѣстечекъ. Такъ какъ съ одной стороны такія общества имѣютъ въ дѣйствительности разныя благотворительныя заведенія въ размѣрахъ болѣе или менѣе значительныхъ, нуждающіяся въ отпускаемыхъ для нихъ изъ коробочнаго сбора субсидіяхъ, а съ другой стороны, значительность суммы коробочнаго сбора возбуждаетъ большій къ себѣ интересъ платящихъ его, — то въ представительствѣ, приглашаемомъ при установленіи размѣровъ сбора и назначеніи извѣстныхъ частей образуемаго ими фонда на общественныя потребности, такъ равно въ распоряженіи этими, отпускаемыми обществу частями, участвуетъ все вообще мѣстное общество, а самые почетнѣйшіе по нравственному и матеріальному своему значенію купцы—въ особенности. Подъ вліяніемъ и руководствомъ послѣднихъ составляются мѣстнымъ обществомъ приговоры о распредѣленіи отпускаемыхъ на общественныя надобности суммъ по разнымъ частямъ общественнаго хозяйства, и суммы эти, подъ ихъ наблюденіемъ, употребляются по назначенію. Иногда это вліяніе и руководство принадлежитъ одному, или двумъ-тремъ первостатейнымъ по богатству и лестной репутаціи купцамъ, у которыхъ часто и хранятся получаемыя изъ казенныхъ учрежденій суммы. Въ обществахъ этой категоріи, значительная доля отпускаемыхъ изъ коробочнаго сбора суммъ также поступаетъ въ пользу мѣстнаго кагала, иногда въ размѣрѣ бо́льшемъ, чѣмъ въ общественномъ оффиціальномъ приговорѣ для этой статьи назначено; но вообще эти суммы употребляются по всѣмъ тѣмъ статьямъ, на которыя они отпускаются по закону, и отчетность объ ихъ израсходованіи ведется болѣе правильно. Благодаря описанному порядку вещей въ обществахъ этой категоріи, часто случается, что представители общества изъ почетнѣйшихъ мѣстныхъ купцовъ, становятся руководителями мѣстнаго кагала, или кугелсъ-лайтъ, въ управленіи ихъ гражданскими дѣлами, такъ какъ для веденія послѣднихъ употребляется значительная часть отпускаемыхъ изъ коробочнаго сбора суммъ. Вліяніе благонравныхъ, болѣе кугелсъ-лейтовъ смышленныхъ, купцовъ на веденіе общественныхъ и гражданскихъ дѣлъ было, конечно, благодѣтельно, но вмѣшательство этихъ купцовъ и ихъ вліяніе распростанялось больше на финансову́ю часть управленія, расходованіе общественныхъ денегъ производилось болѣе раціонально и справедливо, поборы съ отдаленныхъ, приписанныхъ къ кагалу мѣщанъ, взимались болѣе совѣстливо, отбываніе же натуральной и рекрутской повинности все-таки оставалось подъ вліяніемъ низшихъ кугелсъ-лайтъ, сопровождаясь едва-ли не тѣми аномаліями, что и въ другихъ обществахъ.

Возвращаясь къ занимающему насъ предмету,—отбыванію евреями рек-

Digitized by Google

рутской повинности, поговоримъ о перемѣнѣ, происшедшей въ характерѣ этого рода дѣятельности еврейскихъ обществъ, подъ вліяніемъ послѣднихъ законодательныхъ реформъ, относящихся къ евреямъ. Въ настоящее время по отношенію къ управленію отбыванія рекрутской повинности, еврейскія общества Юго-Западнаго края могутъ быть раздѣлены на слѣдующія двѣ категоріи: къ 1-й, составляющей пока меньшинство, должны быть отнесены тѣ общества, которыя съ одной стороны находятся въ условіяхъ, нѣкоторымъ образомъ благопріятствующихъ развитію въ евреяхъ современныхъ взглядовъ на жизнь вообще и на военную службу, сопряженную съ подчиненіемъ не еврейской власти въ частности, а съ другой—принадлежатъ къ той изъ описанныхъ выше категорій еврейскихъ обществъ, гдѣ, благодаря указаннымъ причинамъ, управленіе всѣми гражданскими дѣлами оставалось и прежде на попеченіи однихъ только низшихъ кугелсъ-лайтъ, и гдѣ потому между мѣстнымъ кагаломъ по ревизіи и чужими не утвердилось никакой солидарности. Это отсутствіе солидарности осталось и понынѣ; не смотря на то, что, благодаря дѣйствующимъ въ настоящее время узаконеніямъ, вмѣсто еврейскихъ рекрутъ, могутъ быть поставляемы охотники изъ христіанъ, или казенныя квитанціи, еврейскія общества этой категоріи, не располагающія теперь бо́льшими средствами, чѣмъ прежде, все-таки вынуждены бываютъ поставлять еврейскихъ рекрутъ натурою. Въ такихъ обществахъ средствами къ найму охотниковъ и покупкѣ квитанцій служатъ только деньги, даваемыя для этой цѣли семействами и лицами, состоящими на рекрутскомъ учетѣ; въ случаѣ бѣдности или малой состоятельности послѣднихъ, общество помогаетъ имъ по мѣрѣ возможности изъ своихъ средствъ, образуемыхъ изъ источниковъ, указанныхъ выше; но чужіе, т. е. купцы и иногородные мѣщане, на мѣстѣ живущіе, не принимаютъ въ этихъ расходахъ мѣстнаго ревизскаго общества никакого участія. Другое явленіе представляется въ обществахъ 2-й категоріи, составляющихъ большинство еврейскихъ обществъ Юго-Западнаго края. Сюда принадлежатъ большія и малыя общества, неуспѣвшія еще, благодаря сильному господству старосвѣтскихъ взглядовъ и отношенію между евреями и неевреями освободиться отъ страха за goïsche hände, и въ особенности тѣ значительныя общества, въ которыхъ управленіе хозяйственною частью общественныхъ благотворительныхъ учрежденій сложилось такъ, что знатнѣйшіе купцы и иногородные мѣщане возъимѣли въ финансовомъ отношеніи вліяніе и на управленіе гражданскими дѣлами мѣстнаго кагала. Въ обществахъ этой категоріи, отбываніе рекрутской повинности de facto ограничивается не составомъ ревизскаго общества, а территоріею города или мѣстечка; всѣ живущіе тамъ евреи и купцы и иногородные мѣщане участвуютъ своими денежными приношеніями въ выполненіи набора покуп-

Digitized by Google

ными квитанціями или наемными охотниками, и завѣдываніе всѣмъ этимъ находится въ рукахъ самыхъ почетныхъ мѣстныхъ жителей изъ купцовъ.

Имѣя въ виду не апологію, а этнографію евреевъ, я все-таки считаю нужнымъ обратить вниманіе читателя на обстоятельства, обусловливающія установленіе въ еврейскихъ обществахъ той и другой категоріи описаннаго порядка вещей, и вмѣстѣ съ тѣмъ представить въ настоящемъ свѣтѣ мѣры, предпринимаемыя обществами 2-й категоріи для увеличенія денежныхъ средствъ, нужныхъ на отбываніе рекрутскаго набора, такъ какъ вредъ, наносимый этими мѣрами христіанскому населенію, нѣкоторыми органами гласности утрируется. Какъ выше уже замѣчено и какъ при практическомъ наблюденіи видно, установленіе въ еврейскихъ обществахъ 1-й и 2-й категоріи того и другого порядка вещей зависитъ въ настоящее переходное время, главнымъ образомъ, отъ степени современнаго развитія и гуманной терпимости ко всему иновѣрному, до которой достигло какъ еврейское, такъ и не-еврейское общество данной мѣстности. Тамъ, гдѣ евреи стоятъ въ болѣе близкихъ сношеніяхъ съ обществомъ не-еврейскимъ и гдѣ послѣднее, особенно въ лицѣ бюрократіи, выказываетъ уваженіе къ человѣческой личности и правамъ еврея, какъ человѣка, не дѣлая въ этомъ отношеніи никакого различія между нимъ и не-евреемъ, тамъ прежній страхъ передъ не-еврейскою средою и властью исчезаетъ и на еврейскаго солдата, поступающаго въ эту среду и подъ эту власть, уже не смотрятъ съ такимъ отчаяніемъ какъ прежде, зная изъ опыта, что и со стороны христіанина можетъ быть оказана и законная защита еврею, и должное уваженіе его религіозному чувству. Напротивъ того, тамъ, гдѣ въ практической жизни еврей встрѣчаетъ презрѣніе къ его національности, попираніе его человѣческаго достоинства, онъ сохраняетъ прежній страхъ предъ goïsche hände и съ радостію жертвуетъ всѣмъ, чѣмъ можетъ, для спасенія себя отъ этихъ рукъ, въ чемъ онъ готовъ всегда помогать своему собрату.

Для болѣе нагляднаго примѣра приведу слѣдующій замѣчательный фактъ: между тѣмъ какъ въ большей части Волынской, Подольской и западныхъ уѣздовъ Кіевской губерніи, можно встрѣтить множество евреевъ средняго возраста съ отрѣзанными на правой рукѣ пальцами, что еврейскіе отцы и матери совершали въ прежнее время надъ своими малолѣтними сыновьями, для предохраненія ихъ отъ поступленія въ рекруты,—въ восточныхъ частяхъ Кіевской губерніи, во всей Малороссіи, а тѣмъ болѣе въ Новороссійскомъ краѣ, еврей съ отрѣзанными пальцами составляетъ чрезвычайную рѣдкость. И это явленіе объясняется только тѣмъ, что гдѣ польскій элементъ былъ особенно господствующимъ въ мѣстной интеллегенціи и бюрократіи, тамъ евреи были болѣе презираемы и съ своей стороны болѣе чуждались всего не-

Digitized by Google

еврейскаго и сосредоточивались въ самихъ себѣ. Тѣмъ же самымъ, какъ сказано выше, отчасти объясняется болѣе тѣсное соединеніе всѣхъ еврейскихъ жителей городовъ и мѣстечекъ 2-й категоріи для вспомоществованія мѣстнымъ ревизскимъ обществамъ въ отбываніи рекрутской повинности.

Различныя мѣры, принимаемыя для сказаннаго вспомоществованія, считаю нужнымъ разсмотрѣть въ двухъ отношеніяхъ: а) по степени ихъ распространенности въ Юго-Западномъ краѣ и б) по значительности доставляемыхъ ими средствъ. Первое мѣсто по своему распространенію и по значительности доставляемыхъ средствъ занимаютъ денежные взносы состоящихъ на рекрутской очереди семействъ, что составляетъ главный источникъ дохода и въ обществахъ первой категоріи. Воспользованіе суммами изъ коробочнаго сбора тоже имѣетъ мѣсто во всѣхъ обществахъ, гдѣ только таковыя суммы отпускаются на общественные расходы, но, по незначительности доставляемыхъ средствъ, этотъ рессурсъ иногда уступаетъ первому, а мѣстами и по временамъ его превосходитъ, смотря потому, располагаетъ ли общество въ данное время значительною суммою изъ коробочнаго сбора и бѣдны ли стоящія на очереди семейства, или богаты. Второе, послѣ сказанныхъ рессурсовъ, мѣсто занимаетъ добровольное жертвованіе мѣстныхъ зажиточныхъ купцовъ и мѣщанъ, даже иногородныхъ. Средства, доставляемыя этими приношеніями въ большей части случаевъ также уступаютъ въ значительности средствамъ первыхъ двухъ рессурсовъ, но иногда, если мѣстное еврейское населеніе отличается богатствомъ вообще, или же имѣетъ въ средѣ своей двухъ-трехъ крупныхъ богачей, сумма, собираемая по добровольной подпискѣ, превосходитъ всѣ другія средства общества. Въ нѣкоторыхъ городахъ, гдѣ исчисленные выше рессурсы оказались недостаточными, а описанные ниже совсѣмъ не существуютъ, принятъ въ послѣднее время, въ видѣ единовременной мѣры, слѣдующій порядокъ составленія добровольной подписки, съ цѣлью усиленія дохода и болѣе правильнаго участія въ ней всѣхъ жителей, сообразно съ матеріальными средствами каждаго; каждый мѣстный житель объявляетъ по совѣсти, сколько ему обходится справленіе субботы, хлѣбъ, мясо, вино и другія явства, и такую же сумму вноситъ въ пользу общества для рекрутскихъ расходовъ. Третье, по распространенности и значительности дохода, мѣсто занимаетъ плата въ пользу общества, получаемая во многихъ владѣльческихъ городахъ и мѣстечкахъ отъ содержанія питейныхъ арендъ. Существованіе этого дохода имѣетъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, какъ можно полагать, историческую давность: польскіе помѣщики тоже отдѣляли въ пользу поселенныхъ въ ихъ имѣніяхъ еврейскихъ обществъ часть дохода, получаемаго отъ питейной монополіи, въ вознагражденіе свободныхъ евреевъ, за подчиненіе ихъ питейно-монопольному праву, которымъ владѣльцы должны были пользо-

Digitized by Google

ваться только относительно своихъ подданныхъ-крестьянъ. Въ настоящее время, полученіе обществами мѣстечекъ плат этого рода тоже мотивируется отступленіемъ еврейскихъ жителей отъ предоставленнаго имъ закономъ права покупать, для собственнаго употребленія, водку внѣ арендной черты содержателя-монополиста. Размѣръ этой платы простирается отъ 5-ти до 10% суммы, платимой владѣльцу, смотря, конечно, по пропорціональному отношенію еврейскаго населенія къ не-еврейскому. Четвертое мѣсто занимаетъ отдача въ монопольную продажу нѣкоторыхъ предметовъ потребленія, съ полученіемъ въ пользу общества извѣстной платы. Въ большей части случаевъ въ монополію отдается только продажа свѣчей, но иногда, въ случаѣ скудости или истощенія другихъ источниковъ дохода,—продажа евреямъ рыбы на субботу и продажа смолы и соли тамъ, гдѣ этими предметами торгуютъ одни евреи. Эти монополіи существуютъ только въ нѣкоторыхъ владѣльческихъ городахъ и мѣстечкахъ, и доходы, ими доставляемые, рѣдко составляютъ такую цифру, какъ одна изъ указанныхъ выше статей.

Сущность монополіи состоитъ, главнымъ образомъ, въ томъ, что арендаторъ не имѣетъ конкуррентовъ въ пользованіи доходомъ, который обыкновенно приноситъ вся мѣстная торговля тѣмъ или другимъ предметомъ. Главныя условія заключаемаго по сему предмету вообще словеснаго договора состоятъ въ слѣдующемъ: 1) Никто изъ мѣстныхъ жителей евреевъ не долженъ продавать отданный въ аренду предметъ, такъ равно никто не долженъ покупать у другого мѣстнаго торговца, кромѣ арендатора; на сторонѣ же, то есть у торговцевъ, не принадлежащихъ къ чертѣ города или мѣстечка и такимъ образомъ арендатора не конкурирующихъ, всякій еврейскій житель можетъ покупать данный предметъ для собственнаго употребленія. 2) Арендаторъ же обязывается снимаемый имъ предметъ торговли не продавать дороже тѣхъ цѣнъ, какія существуютъ въ данное время въ окрестности, для чего каждый разъ даже назначается опредѣленная цѣна. Хотя нельзя сказать, чтобы арендаторъ никогда не пользовался отсутствіемъ конкурренціи для нѣкотораго, съ перваго разу незамѣтнаго возвышенія цѣнъ, или пониженія качества товара, такъ какъ общество, по отсутствію правильной организаціи управленія, не можетъ постоянно, или своевременно, контролировать дѣйствія арендатора; но достигнуть большихъ размѣровъ злоупотребленія послѣдняго все-таки не могутъ.

Digitized by Google